

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_190566

UNIVERSAL
LIBRARY

وزارة المعارف العمومية

كِتَابُ الْحَبِّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ

تأليف

العالم العلامة الحبر الفهامة الامام الكبير المحقق الشهير أفضى المصنف
أبي الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري المأوردي
رحمه الله تعالى

فترت وزارة المعارف العمومية مع هذا الكتاب على غصته
واستعملته المدارس الأميرية

الطبعة السادسة عشرة
بالمطبعة الأميرية بالقاهرة

١٣٤٤ هـ - ١٩٢٥ م

محتويات الكتاب

صفحة	
١	خطبة الكتاب
٢	باب فضل العقل وذم الهوى
١٣	فصل — وأما الهوى فهو عن الخير صادق الخ
١٩	باب أدب العلم
٣٢	فصل — واعلم أن للعلم أوائلا تؤدي الى أواخرها
٥١	فصل — وسأذكر طرف مما يتدب به المتعلم ويكون عليه العالم
٥٥	فصل — فأما ما ينبغي أن يكون عليه العلماء من الأخلاق الخ
٦٨	باب أدب الدين
١٠٩	باب أدب الدنيا
١٢٦	فصل — وأما ما يصلح به حال الانسان فيها
١٣٩	فصل — وأما المؤاخاة بالمودة الخ
١٦٠	فصل — وأما البر الخ
٢٠٤	باب أدب النفس — وهو الخامس من الكتاب ، وفيه ستة فصول
٢٠٩	الفصل الأول — في مجانبة الكبر والاعجاب
٢١٦	الفصل الثاني — في حسن الخلق
٢٢٠	الفصل الثالث — في الحياء
٢٢٤	الفصل الرابع — في الحلم والغضب
٢٣٣	الفصل الخامس — في الصدق والكذب
٢٤١	الفصل السادس — في الحسد والمنافسة

صفحة

فصل — وأما آداب المواضعة والاصطلاح ، وفيه	
ثمانية فصول.....	٢٤٧
الفصل الأول — في الكلام والصمت	٢٤٧
الفصل الثاني — في الصبر والجزع	٢٥٩
الفصل الثالث — في المشورة.....	٢٧٢
الفصل الرابع — في كتمان السر.....	٢٧٩
الفصل الخامس — في المزاح والضحك	٢٨٢
الفصل السادس — في الطيرة والفأل	٢٨٥
الفصل السابع — في المروءة	٢٨٨
الفصل الثامن — في آداب منورة	٣١٩

ترجمة مؤلف هذا الكتاب

هو أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري المعروف بالماوردي .
ولد بالبصرة ونشأ بها ثم استوطن بغداد وفوض اليه القضاء في بلدان
كثيرة . وكان جليل القدر متقدما عند السلطان دينا تقيا كثير المجاهدة
لنفسه دائما في مراقبتها . وهو من وجوه فقهاء الشافعية و كبارهم وكان
حافظا للمذهب وله فيه كتاب الحاوي الذي لم يضاهه أحد إلا شهيد له
التبحر والمعرفة الناقة بالمذهب . ومن مصنفاته كتاب أدب الدنيا
والدين والأحكام السلطانية وقانون الوزارة وسياسة الملك . درس
ببغداد والبصرة سنين كثيرة وانتفع الناس به وبمصنفاته في حياته
وبعد مماته . وكانت وفاته يوم الثلاثاء سلخ ربيع الأول سنة ٤٥٠ هـ
(٢٦ مايو سنة ١٠٥٨ م) ولد من العمر ٨٦ سنة ودفن بمقبرة
باب حرب ببغداد رحمه الله تعالى ورضى عنه .

والماوردي نسبة الى بيع الماورد هكذا ذكر السمعاني 'هـ مقتطفا
من وفيات الأعيان وغيره مع التصرف في العبارة 'هـ

أحمد إبراهيم

بسم الله الرحمن الرحيم

قال القاضي أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب
الماوردي رحمه الله تعالى :

الحمد لله ذي الطول والآلاء وصلى الله على سيدنا محمد خاتم الرسل
والأنبياء وعلى آله وأصحابه الاتقياء (أما بعد) فإن شرف المطلوب
بشرف نتائجه وعظم خطره بكثرة منافعه وبحسب منافعه تجب العناية
به وعلى قدر العناية به يكون اجتناء ثمرته . وأعظم الأمور خطرا وقدرا
وأعمها نفعا ورفدا ما اسقام به الدين والدنيا وانتظم به صلاح الآخرة
والأولى لأنه باستقامة الدين نصح العباد وبصلاح الدنيا تم السعادة .
وقد توخيت بهذا الكتاب الإشارة الى آدابهما وتفصيل ما أحجل من
أحوالهما على أعدل الأمرين من إيجاز وبسط أجمع فيه بين تحقيق
الفهاء ونزيف الأدباء فلا يدورن بهم ولا يدركونهم . مستشهدا من
كتاب الله جل اسمه بما يفنصيه ومن سنن رسول الله صلوات الله عليه
بما يضاهيه ثم منبعا ذلك بأمثال الحكماء وآداب البلغاء وأقوال الشعراء
لأن الفنون نزاح الى النون المخلفة ونسب من الفن الواحد وقد قال
علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إن القلوب تمل كما تمل الأبدان فاهدوا
اليها طرائف الحكمة فكأن هذا الأسلوب يحب السقل في المطلوب من
مكان الى مكان وكان المأمون رحمه الله تعالى يتنقل كثيرا في داره من
مكان الى مكان وينشد قول أبي العتاهية رحمه الله :

لا يصلح النفس إذ كانت مدبرة إلا التقل من حال الى حال
وجعلت ما تضمنه هذا الكتاب خمسة أبواب (الباب الأول)
في فضل العقل وذم الهوى (الباب الثاني) في أدب العلم (الباب الثالث)

في أدب الدين (الباب الرابع) في أدب الدنيا (الباب الخامس) في أدب النفس . وأنا أستمذ من الله تعالى حمن معونته وأستودعه حفظه وهيبته بحوله ومشيئته وهو - سبي من معين وحفيظ

باب فضل العقل ودم الهوى

اعلم أن لكل فضيلة أساً ولكل أدب ينبوع . وأس النضائل وينبوع الآداب هو العقل الذي جعله الله تعالى لآدم أصلاً وللدنيا عماداً فأوجب التكليف بكامله وجعل الدنيا مدبرة بأحكامه وألف به بين خلقه مع اختلاف همهم ومآزيرهم وتباين أغراضهم ومقاصدهم وجعل ما يعبدهم به قسمين : قسماً وجب العقل فوكده الشرع وقدما جازى العقل فأوجبه الشرع فكان العقل ثلماً عماداً . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ما اكتمت المرء عقله أبدى صاحبه إلى هادى ويرده عن ردى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لكل شيء دعامه ودعامه عمل المرء عقله فيقدر عقله تكوّن عبادته إربه أما سمعتم قول الدجّار : لو تخنا نسمع أو نغفل ما كنا في أصحاب السعير . وقال عمر ابن الخطاب رضي الله عنه : أصل الرجل عقله وحسبه دينه ومروءته خاتمه . وقال الحسن البصري رحمه الله : ما استودع الله أحداً عقلاً إلا استنذ به بوجه أو ما . وقال بعض الحكماء : العقل أفضل مرجو والجهل أنكى عدو . وقال بعض الأدباء : دليق كل امرئ عقله وعدوه جهله . وقال بعض البلغاء : خير المواهب العقل وشر المصائب الجهل . وقال بعض الشعراء وهو إبراهيم بن حسان :

يزين التقي في الناس صحة عقله وإن كان محظوراً عليه مكاسبه
يشين التقي في الناس فلة عقله وإن كرمته أعراقه ومناسبه
يعيش التقي في الناس بالعقل إنه على العقل يحرق دمه وتجاربه

وأفضل قسم الله للرب عقله . فليس من الأشياء شيء يقاربه
إذا أكمل الرحمن للرب عقله . فقد كانت أخلاقه ومآربه
واعلم أنه بالعقل تعرف حقائق الأمور ويفصل بين الحسات
والسيئات . وقد ينقسم قسمين غريزي ومكتسب

فالغريزي هو العقل الحقيقي وله حد يتعاق به الكيف لا يخاوزه
إلى زياده ولا ينصر عنه إلى نقصان وبه يميز الإنسان عن سائر الحيوان
فإذا تم في الإنسان سمي عاقلاً وخرج به أنى حد الكمال كما قال صاحب
ابن عبد القدوس :

إذا تم عمل المرء تمت أموره . وممت آمانيه ونم بناءؤه
وروى الصالح في قوله تعالى : ليندر من كان حياً أى من كان عاقلاً
واختلاف الناس فيه وفي صفة على مدارك شتى فقال فيرم جوهر
لطيف بفصل به بين حقائق المعلومات ومن قال بهذا القول اختلفوا
في محله ففالت طائفة منهم : محله الدماغ لأن الدماغ محل الحس وقالت
طائفة أخرى منهم : محله القلب لأن القلب معدن الحياة ومادة الحواس
وهذا القول في العقل بأنه جوهر لطيف فسد من وجهين أحدهما أن
الجواهر متماثلة فلا يصح أن يوجب بعضها ما لا يوجب سائرها
ولو أوجب سائرها ما يوجب بعضها لاستغنى العاقل بوجود نفسه عن
وجود عقله والثاني أن الجوهر يصح قيامه بذاته فلو كان العقل
جوهرًا لحاز أن يكون عقل بغير عاقل كما جاز أن يكون جسم بغير
عقل فامتنع بهذين أن يكون العقل جوهرًا . وقال آخرون : العقل هو
لمدرك للأشياء على ما هي عليه من حقائق المعنى وهذا القول وإن كان
أقرب مما قبله فبعيد من الصواب من وجه واحد وهو أن الإدراك
من صفات الحى والعقل عرض يستحيل ذلك منه كما يستحيل أن
يكون متلذذا أو ألكاً أو مشتتاً . وقال آخرون من المتكلمين : العقل

هو جملة علوم ضرورية وهذا الحد غير محصور لما تضمنه من الاجمال وتناوله من الاحتمال والحد انما هو بيان المحدود بما ينفي عنه الاجمال والاحتمال . وقال آخرون وهو القول الصحيح : إن العقل هو العلم بالمدركات الضرورية وذلك نوعان أحدهما ما وقع عن درك الحواس والثاني ما كان مبتدأ في النفوس . فأما ما كان واقعا عن درك الحواس فمثل المرئيات المدركة بالنظر والأصوات المدركة بالسمع والطعوم المدركة بالذوق والروائح المدركة بالشم والأجسام المدركة باللمس فاذا كان الانسان ممن لو أدرك بحواسه هذه الأشياء لعلم ثبت له هذا النوع من العلم لأن خروجه في حال تغميض عينيه من أن يدرك بهما ويعلم لا يخرججه من أن يكون كامل العقل من حيث علم من حاله أنه لو أدرك لعلم . وأما ما كان مبتدأ في النفوس فكالعلم بأن الشيء لا يخلو من وجود أو عدم وأن الموجود لا يخلو من حدوث أو قدم وأن من المحال اجتماع الصدين وأن الواحد أقل من الاثنين وهذا النوع من العلم لا يجوز أن ينفي عن العاقل مع سلامة حاله وكمال عقله فاذا صار عالما بالمدركات الضرورية من هذين النوعين فهو كامل العقل . وسمى بذلك نسبيها بعقل الناقه لأن العقل يمنع الانسان من الاقدام على شمواته اذا قبحت كما يمنع العفال الناقه من الشرود اذا نفرت ولذلك قال عامر بن عبد القيس : اذا عقلك عقلك عما لا ينبغي فأنت عاقل وقد جاءت السنة بما يؤيد هذا القول في العقل وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العقل نور في القلب يفرق به بين الحق والباطل » وكل من نفى أن يكون العقل جوهرًا أثبت محله في القلب لأن القلب محل العلوم كلها . قال الله تعالى : « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها » فدلّت هذه الآية على أمرين أحدهما أن العقل علم والثاني أن محله القلب . وفي قوله تعالى : يعقلون بها تأويلان أحدهما يعلمون بها والثاني يعتنون بها فهذه

جملة القول في العقل الغريزي . وأما العقل المكتسب فهو نتيجة العقل الغريزي وهو نهاية المعرفة وصحة السياسة وإصابة الفكرة وليس لهذا حد لأنه ينمو إن استعمل وبنقص إن أهمل زعماءه يكون بأحد وجهين إما بكثرة الاستعمال إذا لم يعارضه مانع من هوى ولا صائد من شهوة كالذي يحصل لذوى الأستنان من الحكمة وصحة الرؤية بكثرة التجارب وممارسة الأمور ولذلك حمدت العرب آراء السيوخ حتى قال بعضهم : المشايخ أشجار الوفار وما بع الأنبار لا يتلصق بهم ولا يستنطخهم وهم إن رأوا في قبيح سدوك وإن أصرروا على حبل أهذوك . وقيل : عليكم بآراء السيوخ فانهم إن تعدوا دجج الدجاج فقد دبرت على عيونهم وجود العبر وتمت لأسمائهم آثار الغير . وقيل في منور الحكم : من طال عمره نقص فتوة بدنه وأدت فتوة عقله . وقيل فيه : لا ندع الأبام جاهلا إلا آذنه . وقال بعض الحكماء : كفى بالإنسان ناديا وبتيقاب الأبام عذرا . وقال بعض الباطنة : الدجاجة سرآء العقل والفترة ثمره الجهل . وقال بعض الأدباء : كفى شبرا عمسا بقى ما مضى وكفى عبرا لأولى الأبام ما جربوا . وقال بعض الشعراء :

ألم تر أن العقل زين لأهله وأن تمام العقل طول التجارب

وقال آخر :

إذا طال عمر المرء في غير آفة أدت له الأبام في كرتها عقلا
وأما الوجه الثاني فقد يكون شرط الذكاء وحسن العظة وذلك جودة الخدس في زمان تير مزمل فندس . فإذا امتزج بالعقل الغريزي صارت نتيجهما نمو العقل المكتسب فلا يذى يكون في الأحداث من وفور العقل وجودة الرأي حتى قال هرم بن قطبة حين تنافر إليه عامر ابن الطميل وعلمة بن علاثة : عليكم بالحديث السن الحديد الذهن ولعل هرما أراد أن يدفعهما عن نفسه فاعتذر عما قال لكن لم ينكرا

قوله إذعانا للحق فصارا الى أبي جهل لحدائة سنه وحدة ذهنه فاب ان يحكم بينهما فرجعا الى هرم حكم بينهما وفيه قال ليبد :

يا هرم ابن الأكرهين منصبا إنك قد أوتيت حكما . . .

وقد قالت العرب : عليكم بمشاورة الشباب فانهم ينتجون رأيا لم ينله طول القدم ولا استولت عليه رطوبة الهرم . . . وقد قال الشاعر :

رأيت العقل لم يكن انتهابا ولم يقدم على عدد السنين
ولو أن السنين تقاسمه حوى الآباء أنصبة البنا

وحكى الأصمعي رحمه الله قال : قالت لعلام حدث من أولاد العرب كان يحادثني فامتحنى بنصاحة وملاحة : أيسرك أن يكون لك ، ثمة ألف درهم وأنت أحق قال لا والله قال : فمات ولم قال : أخاف أن ينني على حق جناية تذهب بماني ويبقى على حق فانظر الى هذا الصبي كيف استخرج بفرط ذكائه واستنبط بجودة قريحته ما اعلمه يدق على من هو أكبر منه سنا وأكثر تجربة . وأحسن من هذا الذكاء والقطنة ما حكى ابن قتيبة أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بصبيان يلعبون وفيهم عبد الله بن الزبير فهربوا منه إلا عبد الله فقال له عمر رضى الله عنه : مالك لم لا تهرب من أصحابك فقال يا أمير المؤمنين : لم أكن على ريبة فأخافك ولم يكن الطريق ضيقا فأوسع لك فانظر ما تضمنه هذا الجواب من القطنة وقوة المنة وحسن البديهة كيف فنى عنه اللوم وأثبت له الحجة فليس للذكاء غاية ولا لجودة القريحة نهاية . . . وحكى أن سليمان ابن عبد الملك أمر الفرزدق بضرب أعناق أسارى من الروم فاستعفاه الفرزدق فلم يفعل وأعطاه سيفا لا يقطع شيئا فقال الفرزدق : بل أضربهم بسيف أبي رغوان مجاشع يعنى سيف نفسه فقام فضرب به عنق رومي منهم فنيا السيف عنه فضحك سليمان ومن حوله فقال الفرزدق : . .
أيجب الناس أن أخضعت سيدهم خليفة الله يستسقى به المطار

لم ينب سيفي من رعب ولا دهش عن الأسير ولكن أخر القدر
ولن يقدم نفسا قبل ميتهما جمع اليدين ولا الصمصامة الذكر
ثم أغمد سيفه وهو يقول :

ما إن يعاب سيد اذا صبا ولا يعاب صارم اذا نبا

ولا يعاب شاعر اذا كبا

ثم جلس وهو يقول كأنني بآبن المراغة قد هجاني فقال :

بسيف أبي رغوان سيف مجاشع ضربت ولم تضرب بسيف ابن ظالم
ثم قام فاصرف وحضر جرير وخبر بالخبر ولم ينشد له الشعر فأنشأ يقول:
بسيف أبي رغوان سيف مجاشع ضربت ولم تضرب بسيف ابن ظالم
ثم قال يا أمير المؤمنين كأنني بآبن التين وفد أجابني فقال :

ولا نقتل الأسرى ولكن نمكهم اذا أنقل الأعناق حمل المغارم
فاستحسن سامان حدس الفرزدق على جرير ثم أخبر الفرزدق بشعر
جرير ولم يخبر بخدسه فقال الفرزدق :

كذلك سيوف الهند تنبو ظباتها وتقطع أحيانا مناط التمام
ولن تقتل الأسرى ولكن نمكهم اذا أنقل الأعناق حمل المغارم
وهل ضربة الرومي جاعلة لكم أبا عن كليب أو أخا مثل دارم
فشاع حديث الفرزدق بهذا حتى حكى أن المهدي أتى بأسرى من
الروم فأمر بقتلهم وكان عنده شبيب بن شيبة فقال له : اضرب عتق
هذا العليج فقال يا أمير المؤمنين قد علمت ما ابتلى به الفرزدق فغير به
قومه الى اليوم فقال : انما أردت تشريفك وقد أعفيتك وكان أبو الهول
الشاعر حاضرا فقال :

جزعت من الرومي وهو مقيد فكيف ولولا قيته وهو مطلق
دعاك أمير المؤمنين لقتله فكاد شبيب عند ذلك يفرق
فنج شبيبا عن قراع كتيبة وأدن شبيبا من كلام يلفق

وليس العجب من كلام الفرزدق إن صح من جودة التريخيتين ولكن من اتفاق الخاطرين . ومثل ذلك قالت الحكماء : آية العقل سرعة الفهم وغايته إصابة الوهم وليس لمن منح جودة التريخية وسرعة الخاطر عجز عن جواب وإن أعضل كما قيل لعلى رضى الله عنه : كيف يحاسب الله العباد على كثرة عددهم فقال : كما يرزقهم على كثرة عددهم وقيل لعبد الله ابن عباس : أين تذهب الأرواح إذا فارقت الأجساد فقال : أين تذهب نار المصابيح عند فناء الأدهان وهذان الجوابان جوابا لإسكات تضمنا دليلي لإذعان ومحجتي قهر . ومن غير هذا الفن وإن كان مسكنا ما حكي عن إبليس لعنه الله أنه حين ظهر لعيسى بن مريم عليه السلام قال : ألسنت ننول إنه لن يصيبك إلا ما كتبه الله عليك قال نعم قال : فارم نفسك من ذروة هذا الجبل فانه إن يقدر لك السلامة تسلم فقال له : ياملعون إن لله أن يخنبر عباده وليس للعبد أن يخنبر ربه ومثل هذا الجواب لا يسنغرب من أنبياء الله تعالى الذين أمتهم بوحيه وأيدهم بنصره وإنما يسنغرب ممن يلجأ الى خاطره ويعول على بديته . وروى قثم بن العباس رضى الله عنهما قال : قيل لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه كم بين السماء والأرض قال : دعوة مستجابة قيل فكم بين الشروق والمغرب قال : مسيرة يوم للشمس فكان هذا السؤال من سائله إما اختبارا وإما استبصارا فصدر عنه من الجواب ما أسكت . فأما اذا اجتمع هذان الوجهان فى العقل المكتسب وهو ما ينميه فرط الذكاء بمجودة الحدس وصحة التريخية بحسن البديهة مع ما ينميه الاستعمال بطول التجارب ومرور الزمان بكثرة الاختبار فهو العقل الكامل على الإطلاق فى الرجل الفاضل بالاستحقاق . روى أنس بن مالك رضى الله عنه قال : أئني على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير فقال : كيف عقله قالوا يا رسول الله : إن من عبادته إن من خلقه إن من فضله إن من أدبه

فقال كيف عقله قالوا يا رسول الله : نثني عليه بالعبادة وأصناف الخير
وتسألنا عن عقله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن الأحق العابد
يصيب بجهله أعظم من بخور الفاجر وإنما يقرب الناس من ربهم بالزلف
على قدر عقولهم . واختلف الناس في العقل المكتسب إذا تنهى وزاد
هل يكون فضيلة أم لا فقال قوم : لا يكون فضيلة لأن الفضائل هيأت
متوسطة بين فضيلتين ناقصتين كما أن الخير متوسط بين رذيلتين فما
جاوز المتوسط خرج عن حد الفضيلة . وقد قالت الحكماء للاسكندر :
أيها الملك عليك بالاعتدال في كل الأمور فإن الزيادة عيب والتقصان
عجز هذا مع ما وردت به السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه
قال : خير الأمور أوسطها . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : خير
الأمور النمط الأوسط إليه يرجع العالي وبه يلحق التالى . وقال الشاعر :

لا تذهبن في الأمور فرطا لا تسألن إن سألت شططا

وكن من الناس جميعا وسطا

قالوا : لأن زيادة العقل تفضي بصاحبها الى الدهاء والمكر وذلك
مذموم وصاحبه ملوم وقد أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه أبا موسى
الأشعري أن يعزل زيادا عن ولايته فقال زياد : يا أمير المؤمنين أعن
موجدة أو خيانة فقال لا عن واحدة منهما ولكن خفت أن أحمل على
الناس فضل عقلك . ولأجل هذا المحكى عن عمر ما قيل قديما إفراط العقل
مضر بالجسد وقال بعض الحكماء : كفاك من عقلك ما ذلك على سبيل
رشدك . وقال بعض البلغاء : قليل يكفى خير من كثير يطنى . وقال
آخرون وهو أصح القولين : زيادة العقل فضيلة لأن المكتسب غير محدود
وانما تكون زيادة الفضائل المحدودة تقصا مذموما لأن ما جاوز الحد
لا يسمى فضيلة كالشجاع إذا زاد على حد الشجاعة نسب الى التهور
والسخي إذا زاد على حد السخاء نسب الى التبذر وليس كذلك حال

العقل المكتسب لأن الزيادة فيه زيادة علم بالأمور وحسن إصابة بالظنون ومعرفة ما لم يكن الى ما يكون وذلك فضيلة لا تقص . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أفضل الناس أعقل الناس . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : العقل حيث كان ألوف مألوف وقد قيل في تأويل قوله تعالى : «قل كل يعمل على شاكلته» أى بحسب عقله . وقال الفاسم بن محمد : كانت العرب تقول من لم يكن عقله أغلب خصال الخير عليه كانت حثفه في أغلب خصال الخير عليه . وقيل في منشور الحكم : كل شيء اذاكثر رخص الا العقل فانه اذاكثر غلا . وقال بعض البلغاء : إن العاقل من عقله في إرشاد ومن رايه في إمداد فقولوه سديد وفعله حميد والجاهل من جهله في إغواء ومن هواه في إغراء فقولوه سقيم وفعله ذميم . وأنشدني ابن لنكك لأبيه :

من لم يكن أكثره عقله أهلكه أكثر ما فيه

فأما الدماء والمكر فهو مذموم لأن صاحبه صرف فضل عقلا الى الشر ولو صرفه الى الخير لكان محمودا . وقد ذكر المغيرة بن شعبة عمر ابن الخطاب فقال : كان والله أفضل من أن يخدع وأعقل من أن يخدع وقال عمر : لست بالخب ولا يخدعني الخب . واختلف الناس فيمن صرف فضل عقله الى الشر كزياد وأشباهه من الدهاة هل يسمى الدهاية منهم عاقلا أم لا فقال بعضهم : أسميه عاقلا لوجود العقل فيه وقال آخرون : لا أسميه عاقلا حتى يكون خيرا دينيا لأن الخير والدين من موجبات العقل فأما الشرير فلا أسميه عاقلا وإنما أسميه صاحب روية وفكر وقد قيل : العاقل من عقل عن الله أمره ونهيه حتى قال أصحاب الشافعي رضي الله عنه فيمن أوصى بثلاث ماله لأعقل الناس : أنه يكون مصروفا في الزهاد لأنهم اتقادوا للعقل ولم يفتروا بالأمل . وروى لقمان بن أبي عامر عن أبي الدرداء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : يا عويمر ازدد عقلا

تردد من ربك قربا قلت بأبي أنت وأمي ومن لي بالعقل قال : اجتنب محارم الله وأد فرائض الله تكن عاقلا ثم تنفل بصالحات الأعمال تردد في الدنيا عقلا وتردد من ربك قربا وبه عزاء . وأنشدني بعض أهل الأدب هذه الأبيات وذكر أنها لعل بن أبي طالب رضي الله عنه

إن المكارم أخلاق مطهرة فالعقل أولها والدين ثانيها

والعلم ثالثها والحلم رابعها والجود خامسها والعرف سادسها

والبر سابعها والصبر ثامنها والشكر تاسعها واللين عاشيها

والنفس ندم أنى لا أصدقها واستأرشد إلا حين نصيها

والعين تعلم من عيني محدثها أن كان من حزبها أو من أتادها

عينك قد دلنا عيني منك على أشياء لولاها ما كنت تبديها

واعلم أن العقل المكتسب لا ينتك عن العقل الغريزي لأنه نتيجة منه

وقد ينتك العقل الغريزي عن العقل المكتسب فيكون صاحبه مسلوب

الفضائل موفور الرذائل كالأنوك الذي لا تجد له فضله والأحمق الذي

قلما يخلو من رذيله : وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

الأحمق كالنخار لا يرقع ولا يشعب وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم

أنه قال : الأحمق أبغض خلق الله إليه إذ حرمه أعز الأشياء عليه .

وقال بعض الحكماء : الحاجة إلى العقل أقبح من الحاجة إلى المال .

وقال بعض الباطناء : دولة الجاهل عبرة العاقل . وقال أنوشروان ابن زرجهر :

أى الأشياء خير للراء قال : عقل يعيش به قال : فإن لم يكن قال : فاخوان

يسترون عيبه قال : فإن لم يكن قال : فما ل يتجيب به إلى الناس قال : فإن

لم يكن قال : فمى صامت قال : فإن لم يكن قال : فموت جارف . وقال

سابور بن أردشير : العقل نوعان : أحدهما مطبوع والآخر مسموع ولا

يصلح واحد منهما إلا بصاحبه فأخذ ذلك بعض الشعراء فقال :

رأيت العقل نوعين فسموع ومطبوع

ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع
كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

وقد وصف بعض الأدباء العاقل بما فيه من الفضائل والأحق بما فيه من الرذائل فقال العاقل : إذا والى بذل في المودة نصره وإذا عادى رفع عن الظلم قدره فيسعد مواليه بعقله ويعتصم معاديه بعدله إن أحسن إلى أحد ترك المطالبة بالشكر وإن أساء إليه مسيء سبب له أسباب العذر أو منحه الصنف والعفو والأحق ضالّ مضلّ إن أونس تكبر وإن أوحش تكدر وإن استنطق تخلف وإن ترك تكاف مجالسته مهنة ومعاتبته محنة ومحاورته تنز وموالاته تضر ومقارنته عى ومقارنته شقا . وكانت ملوك الفرس إذا غضبت على عاقل حبسته مع جاهل والأحق يسىء إلى غيره ويظن أنه قد أحسن إليه فيطالبه بالشكر ويحسن إليه فيظن أنه قد أساء إليه فيطالبه بالوتر فساوى الأحق لا تنقضى عيوبه لا تنتهى ولا يقف النظر منها إلى غاية إلا لوحث ما وراءها بما هو أدنى منها وأردى وأمر وأدهى فما أكثر العبر لمن نظر وأنفعها لمن اعتبر . وقال الأحنف بن قيس : من كل شىء يحفظ الأحق إلا من نفسه وقال بعض البلغاء : إن الدنيا ربما أقبات على الجاهل بالاتفاق وأدبرت عن العاقل بالاستحقاق فان أنتك منها سئمة مع جهل أو فائتك منها بُغية مع عقل فلا يملكك ذلك على الرغبة فى الجهل والزهد فى العقل فدولة الجاهل من الحكات ودولة العاقل من الواجبات وليس من أمكنه شىء من ذاته كمن استوجبه بآلته وأدواته وبعد فدولة الجاهل كالغريب الذى يحتمل إلى النقلة ودولة العاقل كالنسيب الذى يحتمل إلى الوصله فلا يفرح المرء بحالة جليلة نالها بغير عقل أو منزلة رفيعة حلها بغير فضل فان الجهل يزله منها ويزيله عنها ويحطه إلى رتبته ويرده إلى قيمته بعد أن تظهر عيوبه وتكثر ذنوبه

ويصير مادحه هاجيا ووليه معاديا . واعلم أنه بحسب ما ينتشر من فضائل العاقل كذلك يظهر من رذائل الجاهل حتى يصير مثلا في الغابرين وحديثا في الآخرين مع هتكه في عصره وقبح ذكره في دهره كالذي رواه عطاء عن جابر قال : كان في بني إسرائيل رجل له حمار فقتل يارب : لو كان لك حمار لعلفته مع حمارى فهم به نجي من بني اسرائيل فأوحى الله اليه انما أثيب كل إنسان على قدر عقله . راستعمل معاوية رجلا من كلب فذكر الجوس يوما عنده قتال : نعم الله المجوس ينكحون أمهاتهم والله لو أعطيت عشرة آلاف درهم ما نكحت أمتي فبلغ ذلك معاوية فقال : قبحه الله أنزونه لوزاده فعل وعزله وولى العربى العامرى (وكان من النوكى) سائر ايتامه ففاد كلبا بكب قتال فيه الشاعر :

شهدت بأن الله حو لغاؤه وأن تريع الزامرى ربيع
أقاد لنا كلبا بكب ولم بدع دماء كلاب المسلمين نصح
وليس لمعاز الجهل عايه ولا لمضار الخنف نايه قال الشاعر :

(فصل) وأما الهوى فهو عن الخير صاذ وللعتل مضاد لأنه ينتج من الأخلاق قبائحها ويظهر من الأفعال فضائحها ويجعل ستر المروءة مهتوكا ومدخل الشر مسلوكا . قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : الهوى إله يعبد من دون الله ثم تلا «أفرأيت من اتخذ إلهه هواه» وقال عكرمة في قوله تعالى : «ولكنكم فتنتم أنفسكم» يعنى بالشهوات «وتربصتم» يعنى بالتسوية «وارتبتهم» يعنى فى أمر الله «وغرتكم الأمانى» يعنى بالتسويق «حتى جاء أمر الله» يعنى الموت «وغرتكم بالله الغرور» يعنى الشيطان . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : طاعة الشهوة داء وعصيانها دواء وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : اقدعوا هذه النفوس عن شهواتها فانها طلائع تنزع الى شر غاية إن هذا الحق

تقيل مرى وإن الباطل خفيف وبى وترك الخطيئة خير من معالجة
التوبة ورب نظرة زرعت شهوة وشهوة ساعة أورثت حرتا طويلا . وقال
على بن أبى طالب رضى الله عنه : أخاف عليكم اثنين اتباع الهوى وطول
الأمل فان اتباع الهوى يصدّ عن الحق وطول الأمل ينسى الآخرة .
أوقال الشعبي : انما سمى الهوى هوى لأنه يهوى بصاحبه . وقال أعرابي :
الهوى هوان ولكن غلط باسمه فأخذه الشاعر وقال :

إن الهوان هو الهوى قلب اسمه فاذا هويت لقد لفيت هوانا

وقيل فى منشور الحكم : من أطاع هواه أعطى عدوه مناه . وقال بعض
الحكماء : العقل صديق مقطوع والهوى عدو متبوع . وقال بعض البلغاء :
أفضل الناس من عصى هواه وأفضل منه من رفض دنياه . وقال
هشام بن عبد الملك بن مروان :

إذا أنت لم تعص الهوى قارك الهوى الى كل ما فيه عليك . تمال
قال ابن المعتز رحمه الله : لم يقل هشام بن عبد الملك سوى هذا البيت
وقال الشاعر :

إذا ما رأيت المرء يقتاده الهوى فقد ثكله عند ذاك ثواكله
وقد أشمت الأعداء جهلا بنفسه وقد وجدت فيه مفلا عواذله
وما يردع النفس اللجوج عن الهوى من الناس الا حازم الراى كامله

ولما كان الهوى غالبا والى سبيل المهالك موردا جعل العقل عليه
رقيبا مجاهدا يلاحظ عثرة غفاته ويدفع بادرة سطوته ويدفع خداع
حيلته لأن سلطان الهوى قوى ومدخل مكره خفى ومن هذين الوجهين
يؤتى العاقل حتى تنفذ أحكام الهوى عليه أعنى بأحد الوجهين قوى
سلطانه وبالأخر خفاء مكره فاما الوجه الأول فهو أن يقوى سلطان
الهوى بكثرة دواعيه حتى تستولى عليه غلبة الهوى والشهوات فيكفل
العقل عن دفعها ويضعف عن منعها مع وضوح قبجها فى العقل المقهور

بها وهذا يكون في الأحداث أكثر وعلى الشباب أغلب لقوة شهواتهم وكثرة دواعي الهوى المتسلط عليهم وأنهم ربما جعلوا الشباب عذرا لهم كما قال محمد بن بشير :

كل يرى أن الشباب له في كل مبلغ لذة عذر
ولذلك قال بعض الحكماء : الهوى ملك غشوم ومدبسط ظلوم . وقال
بعض الأدباء : الهوى عسوف والعدل مألوف . وقال بعض الشعراء :
يا عاقلا أردى الهوى عقله مالك قد سدّت عليك الأمور
أجعل العقل أسير الهوى وإنما العقل عليه أمير
وحسم ذلك أن يستعين العقل بالنفس النور فيسعرها ما في عواقب
الهوى من شدة الضرر وقبح الأثر وكثرة الأجرام وتراكم الآثام . فقد
قال النبي صلى الله عليه وسلم : « حنت الجنة بالمكاره وحنت النار
بالشهوات » أخبر أن الطريق إلى الجنة باحتمال المكاره والطريق إلى
النار باتباع الشهوات . قال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : إياكم
وتحكيم الشهوات على أنفسكم فإن عاجلها ذميم وآجلها وخيم فإن لم ترها
تتقاد بالتحذير والارهاب فسوفها بالأميل والارغاب فإن الرغبة والرغبة
إذا اجتمعتا على النفس ذلت لهما ونفادت . وقد قال ابن السكيت : كن
لهواك مستوفا ولعقلك مسحفا وانظر ما تسوء عاقبته فوطن نفسك على
بجانبته فإن ترك النفس وما تهوى داؤها وترك ما تهوى دؤؤها فاصبر
على الدواء كما تخاف من الداء . وقال الشاعر :

صبرت على الأيام حتى تولت وأزمت نفسي صبرها فاستمرت
وما النفس إلا حيث يجعلها الفتى فإن أطمعت تأقت والا تسلت
فاذا انقادت النفس للعقل بما قد أشعرت من عواقب الهوى لم يلبث
الهوى أن يصير بالعقل مدحورا وبالنفس مقهوراً ثم له الحظ الأوفى
في ثواب الخالق وشاء المخلوقين قال الله تعالى : « وأما من خاف مقام ربه

ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى . وقال الحسن البصرى :
أفضل الجهاد جهاد الهوى . وقال بعض الحكماء : أعز العز الامة تنساع
من تملك الهوى . وقال بعض البلغاء : خير الناس من أخرج الشهوة من
قلبه وعصى هواه فى طاعة ربه . وقال بعض الأدباء : من أمات شهوته
فقد أحيأ مروءته . وقال بعض العلماء : ركب الله الملائكة من عقل
بلا شهوة وركب البهائم من شهوة بلا عقل وركب ابن آدم من كليهما
فمن غاب عنه على شهوته فهو خير من الملائكة ومن غلبت شهوته على
عقله فهو شر من البهائم . وقيل لبعض الحكماء : من أشجع الناس وأحرهم
بالظفر فى مجاهدته قال : من جاهد الهوى طاعة لربه واحترس فى مجاهدته
من ورود خواطر الهوى على قلبه . وقال بعض الشعراء :

قد يدرئك الحازم ذو الرأى المنى بطاعة الحزم وعصيان الهوى
واما الوجه الثانى فهو أن يخفى الهوى مكره حتى تنمؤه أفعاله على
العتل . ينشور التبيح حسنا والضرر نعا وهذا يدعو إليه أحد شيهين
إما أن يكون لا تنس ميل الى ذلك الشئ ، فيخفى عنها التبيح لحسن ظنها
وتصوره حسنا لشدة ميلها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : حبك
الشئ يعمى ويصم أى يعمى عن الرشد ويصم عن الموعظة . وقال
على رضى الله عنه : الهوى عمى . قال الشاعر :

* حسن فى كل عين من تود *

وقال عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب رضى الله عنه :
ولست براء عيب ذى الود كله ولا بعض ما فيه اذا كنت راضيا
فعين الرضا عن كل عيب كذيلة ولكن عين السخط تبدى المساويا
وأما السبب الثانى فهو استتقال الفكر فى تمييز ما اشتبه وطلب الراحة
فى اتباع ما يسهل حتى يظن أن ذلك أوفق أمره وأحمد حاله اغترارا
بأن الأسهل محمود والأعسر مذموم فلن بعدم أن يتورط بمخدع الهوى

وزينة المكرفى كل مخوف حذر ومكروه عسر ولذلك قال عامر بن الظرب :
الهوى يقظان والعقل راقد فمن ثم غلب . وقال سليمان بن وهب : الهوى
أمتع والرأى أنفع وقيل فى المثل : العقل وزير ناصح والهوى وكيل فاضح .
وقال الشاعر :

إذا المرء أعطى نفسه كل ما اشتته ولم ينهها نأقت الى كل باطل
وساقت اليه الإثم والعار بالذى دعتة اليه من حلاوة عاجل
وحسم السبب الأول أن يجعل فكر قلبه حكما على نظر عينه فان
العين رائد الشهوة والشهوة من دواعى الهوى والقلب رائد الحق والحق
من دواعى العقل . وقال بعض الحكماء : نظر الجاهل بعينه وناظره ونظر
العاقل بقلبه وخاطره ثم يتهم نفسه فى صواب ما أحبت وتحسين
ما اشتته ليصح له الصواب ويتبين له الحق فان الحق أثقل محملا
وأصعب مربكا فان أشكل عليه أمران اجتنب أحبهما اليه وترك
أسهلها عليه فان النفس عن الحق أنفر وللهو أثر . وقد قال العباس
ابن عبد المطلب : اذا اشتبه عليك أمران فدع أحبهما اليك وخذ أثقلهما
عليك وعلة هذا القول هو أن الثقل تبطئ النفس عن التسرع اليه
فيصح مع الإبطاء وتطاول الزمان صواب ما استعجم وظهور ما استبهم .
وقد قال على بن أبى طالب كرم الله وجهه : من تفكر أبصر والمحجوب السهل
تسرع النفس اليه وتعجل بالاقدام عليه فيقصر الزمان عن تصفحه
ويفوت استدراكه ليقضى فعله فلا ينفع التصفح بعد العمل
والاستدراك بعد القوت . وقال بعض الحكماء : ما كان عنك معرضا
فلا تكن له متعرضا . وقال الشاعر :

أليس طلاب ما قد فات جهلا وذكر المرء ما لا يستطيع
ولقد وصف بعض البلغاء حال الهوى وما يقارنه من محن الدنيا فقال
الهوى مطية الفتنة والدنيا دار المحنة فاترك الهوى تسلم وأعرض عن

الدنيا تغنم ولا يفزتك هواك بطيب الملاحى ولا تفتنك دنياك بحسن
العوارى فمدة اللهو تنقطع وعارية الدهر ترجع ويبقى عليك ما تركته
من المحارم وتكتسبه من المآثم . وقال على بن عبد الله الجعفرى :
سمعتنى أمراً فى الطواف وأنا أنشد :

اهوى هوى الدين والذات تعجبني فكيف لى بهوى اللذات والدين
فقلت : هما ضرطان فذر أيهما شئت وخذ الأخرى . فأما فرق ما بين
الهوى والشهوة مع اجتماعهما فى العلة والمعلول واتفاقهما فى الدلالة
والمدلول فيؤى أن الهوى مخصص بالآراء والاعتقادات والشهوة مختصة
ببيل المسندات فصارت الشهوة من نتائج الهوى وهى أخص والهوى
أصل هو أعم . ونحن نسأل الله أن يكفينا دواعى الهوى ويصرف عنا
سبل الردى ريجعل التوبىق لنا قائدا والعقل لنا مرشدا . فقد روى
أن الله تعالى أوحى الى عيسى عليه السلام عظ نفسك فان اعطت
فعض الناس والا فاستحي منى . وقال محمد بن كناسة :

ما من روى أدبا ولم يعمل به ويكف عن زيف الهوى بأديب
حتى يكون بما تعلم عاملا من صالح فيكون غير معيب
ولعلما تغنى إصابة قاتل أفعاله أفعال غير مصيب

وقال آخر

يأبى الرجل المعلم غيره هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء لذى السقام وذى الضنى كيا يصح به وأنت سقيم
ابدأ بنفسك فانها عن غيبها فاذا انتهت عنه فانت حكيم
فهناك تعذر إن وعظت ويقتدى بالقول منك ويقبل التعليم
لأنه عن خلق وثاقى مثله عار عليك اذا فعلت عظيم
حكى أبو فروة أن طارقا صاحب شرطة خالد بن عبد الله القسرى
، بابن شبرمة وطارق فى موكب فقال ابن شبرمة :

أراها وإن كانت تحب كأنها سحابة صيف عن قريب تنشق
 اللهم لي ديني ولم دنياهم فاستعمل ابن شبرمة بعد ذلك على القضاء
 فقال له ابنه أبو بكر أتذكر قولك يوم كذا أن مر بك طارق في موكبه
 فقال يا بني إنهم يجدون مثل أبيك ولا يجد أبوك مثلهم إن أباك أكل
 من حلوائهم فخطب في أهوائهم أما ترى هذا الدين الفاضل كيف
 عوجل بالتفريع وقوبل بالتوبيخ من أخص ذويه ولعله من أبربنيه
 فكيف بنا ونحن أطلق منه عانا وأقلق جنانا إذا رمقتنا أعين المتتبعين
 وتناولتنا ألسن المتعتين هل نجد غير توفيق الله تعالى ملاذا وسوى
 عصمته معاذاً

باب أدب العلم

اعلم أن العلم أشرف ما رغب فيه الراغب وأفضل ما طالب وجده فيه
 الطالب وأنفع ما كسبه واقتناه الكاسب لأن شريته من على صاحبه
 وفضله ينشأ عند طالبه . قال الله تعالى : « قل هل يسوى الذين يعلمون
 والذين لا يعلمون » ففتح سبحانه المساواة بين العالم والجاهل لما قد
 خص به العالم من فضيلة العلم وقال تعالى : « وما يفتاها إلا العالمون »
 فنفى أن يكون غير العالم يعقل عنه أمراً أو يفهم منه زجراً . وروى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : أوحى الله إلى إبراهيم عليه السلام
 إنني عليم أحب كل عليم . وروى أبو أمامة قال : سئل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عن رجلين أحدهما عالم والآخر عابد فقال صلى الله
 عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم رجلاً . وقال على
 ابن أبي طالب رضي الله عنه : الناس أبناء ما يحسنون . وقال مصعب
 ابن الزبير لابنه : تعلم العلم فإن يكن لك مال كان لك جمالا وإن لم يكن
 لك مال كان لك مالا . وقال عبد الملك بن مروان لبنيه : يا بني تعلموا

العلم فان كنتم سادة فقمتم وإن كنتم وسطا سددتم وإن كنتم سوقة عثتم
وقال بعض الحكماء : العلم شرف من لا قَدْرَ له والأدب مالٌ لا خوف عليه
وقال بعض الأدباء : العلم أفضل خلف والعمل به أكمل شرف .
وقال بعض البلغاء : تعلم العلم فانه يقومك ويستدك صغيرا ويتقدمك
ويستودك كبيرا ويصلح زينتك وفاسدك ويرغم عدوك وحاسدك
ويقوم عوجك وميلك ويصحح همتك وأملك . وقال علي رضي الله
تعالى عنه : قيمة كل امرئ ما يحسن فأخذه الخليل فنظمه شعرا فقال :

لا يكون العليّ مثلَ الدنيّ لا ولا ذو الذكاء مثل الغيّ

قيمة المرء قدر ما يحسن المرء قضاء من الإمام علي

وليس يجهل فضل العلم الا أهل الجهل لأن فضل العلم إنما يعرف
بالعلم وهذا أبلغ في فضله لأن فضله لا يعلم الا به فلما عدم الجهال العلم
الذي به يتوصلون الى فضل العلم جهلوا فضله واستزدلوا أهله وتوهّموا
أن ماتمّل اليه نفوسهم من الأموال المقتناه والطرف المشتناه أولى أن
يكون إقبالهم عليها وأحرى أن يكون اشتغالهم بها . وقد قال ابن المعتز
في منشور الحكم : العالم يعرف الجاهل لأنه كان جاهلا والجاهل لا يعرف
العالم لأنه لم يكن عالما وهذا صحيح . ولأجله انصرفوا عن العلم وأهله
انصرف الزاهدين وانحرفوا عنه وعنهم انحرف المعاندين لأن من جهل
شيئا عاداه . وأنشدني ابن لنكك لأبي بكر بن دريد :

جهلت فعاديت العلوم وأهلها كذاك يعادى العلم من هو جاهله

ومن كان يهوى أن يرى متصترا ويكره لا أدري أصيبت مقاتله

وقيل لبزرجهر : العلم أفضل أم المال فقال بل العلم قيل : فبالنا
نرى العلماء على أبواب الأغنياء ولا نكاد نرى الأغنياء على أبواب
العلماء فقال ذلك لمعرفة العلماء بمنفعة المال وجهل الأغنياء بفضل

العلم . وقيل لبعض الحكماء : لم لا يجتمع العلم والمال فقال : لغز الكمال .
وأنشدت لبعض أهل هذا العصر :

وفي الجهل قبل الموت موت لأهله فأجسامهم قبل القبور قبور
وإن امرأ لم يحيى بالعلم ميت فليس له حتى النشور نشور
ووقف بعض المتعلمين بباب عالم ثم نادى تصدقوا علينا بما
لا يتعب ضررا ولا يستقم نفسا فأخرج له طعام ونفقة فقال : فاقني الى
كلامكم أشد من حاجتي الى طعامكم إني طالب هدى لا سائل ندى
فأذن له العالم وأفاده عن كل ما سأل عنه فخرج جذلا فرحا وهو يقول
علم أوضح لبسا خيرا من مال أغنى نفسا * واعلم أن كل العلوم شريفة
ولكل علم منها فضيلة والاحاطة بجميعها محال . قيل لبعض الحكماء : من
يعرف كل العلوم فقال : كل الناس . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : من ظن أن للعلم غاية فقد بنحسه حقه ووضع في غير منزلته
التي وصفه الله بها حيث يقول «وما أوتيتم من العلم إلا قليلا» . وقال
بعض العلماء : لو لم نطلب العلم لنبلغ غايته لكنا قد بدأنا العلم بالنقيصة
ولكنا نطلبه لننقص في كل يوم من الجهل وتزداد في كل يوم من العلم .
وقال بعض العلماء : المتعمق في العلم كالساج في البحر ليس يرى أرضا
ولا يعرف طولا ولا عرضا . وقيل لحمار الراوية : أما تشبع من هذه العلوم
فقال : استفرغنا فيها المجهود فلم نبلغ منها المحدود فنحن كما قال الشاعر :

* اذا قطعنا علما بدا علم *

وأنشد الرشيد عن المهدي بيتين وقال أظنهما له :

يانفس خوضي بحار العلم أو غوصي فالناس ما بين معوم ومخصوص
لا شيء في هذه الدنيا يحيط به الا إحاطة منقوص بمنقوص
واذا لم يكن الى معرفة جميع العلوم سبيل وجب صرف الاهتمام الى
معرفة أهمها والعناية بأولها وأفضلها . وأولى العلوم وأفضلها علم الدين لأن

الناس بمعرفته يرشدون ويجهله يضلون إذ لا يصح أداء عبادة جهل فاعلمها صفات أداؤها ولم يعلم شروط إجرائها . ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فضل العلم خير من فضل العبادة وإنما كان كذلك لأن العلم يبعث على فعل العبادة والعبادة مع خلق فاعلمها من العلم بها قد لا تكون عبادة فلزم علم الدين كل مكلف . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم . « طلب العلم فريضة على كل مسلم » وفيه تأويلان : أحدهما علم ما لا يسع جهله من العبادات . والثاني جملة العلم إذا لم يتم بطلبه من فيه كفاية . وإذا كان علم الدين قد أوجب الله تعالى فرض بعضه على الأعبان وفرض جميعه على الكفاية كان أولى مما لم يجب فرضه على الأعيان ولا على الكفاية . قال الله تعالى : « فلولوا نقر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون » . وروى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فإذا هو بمجلسين أحدهما يذكرون الله تعالى والآخر يتفقهون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كلا المجلسين على خير وأحدهما أحب إلى من صاحبه . أما هؤلاء فيذكرون الله تعالى ويسألونه فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما المجلس الآخر فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل وإنما بعثت معلما وجلس إلى أهل الفقه . وروى مروان بن جندب عن يونس بن ميسرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : الخير عادة والشر بلحاجة ومن يرد الله به خيرا يفقهه في الدين . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : خيار أمتي علماءؤها وخيار علمائها فقهاؤها . وروى معاذ بن رفاعة عن إبراهيم بن عبد الرحمن العدوي قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل هذا العلم من كل خلف عدو له ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين . وروى عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه قال: على خلفائى قالوا: ومن خلفائك قال: الذين يحبون سنتى يعلمونها عباد الله . وروى حميد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: الفقه فى الدين فرض على كل مسلم ألا فتعلموا أو علموا وتفقهوا ولا تموتوا جهالا . وروى سليمان بن يسار عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: ما عبد الله بشئ أفضل من فقه فى الدين وفقه واحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ عماد وعماد الدين الفقه . وربما مال بعض المتهاونين بالدين إلى العلوم العقلية ورأى أنها أحق بالفضيلة وأولى بالتقدمة استتقالا لا تضمنه الدين من التكليف واستردالا لما جاء به الشرع من التعبد والتوقيف والكلام مع مثل هذا فى أصل لا يتسع له هذا الفصل ولن ترى ذلك فيمن سلمت فطنته وصحت رويته لأن العقل يمنع من أن يكون الناس هملا أوسدى يعتمدون على آرائهم المختلفة وينقادون لأهوائهم المتشعبة لما تحول إليه أمورهم من الاختلاف والتنازع وتفضى إليه أحوالهم من التباين والتقاطع فلم يستغنوا عن دين يتألفون به ويتفقون عليه ثم العقل موجب له أو تابع له ولو تصور هذا المختل التصور أن الدين ضرورة فى العقل وأن العقل للدين أصل لقصر عن التقصير وأذعن للحق ولكن أهمل نفسه فضل وأضل . وقد يتعلق بالدين علوم قد بين الشافعى رحمه الله فضيلة كل واحد منها فقال: من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن تعلم الفقه نبه مقداره ومن كتب الحديث قويت حجته ومن تعلم الحساب جزل رأيه ومن تعلم اللغة رق طبعه ومن لم يصن نفسه لم ينفعه علمه . ولعمري إن صيانة النفس أصل الفضائل لأن من أهمل صيانة نفسه ثقة بما منحه العلم من فضيلته وتوكلا على ما يلزم الناس من صيانتها سلبوه فضيلة علمه ووسموه بقبيح تبذله فلم يف ما أعطاه العلم بما سلبه التبذل لأن القبيح أنم من الجميل والرديلة أشهر من

الفضيلة إذ الناس لما في طبائعهم من البغضة والحسد ونزاع المنافسة تنصرف عيونهم عن المحاسن الى المساوى فلا ينصفون محسنا ولا يجابون مسيئا لاسيما من كان بالعلم موسوما واليه منسوب فان زلته لا تقال وهفوته لا تعذر إما لقبح أثرها واعتار كثير من الناس بها . وقد قيل في منشور الحكم : زلة العالم كالسفينة تغرق ويغرق معها خلق كثير . وقيل لعيسى بن مريم عليه السلام : من أشد الناس فتنة قال زلة العالم اذا زل هلك بزلته عالم كثير فهذا وجه وإما لأن الجاهل بذمه أغرى وعلى تنقيصه أجرا ليسلبوه فضيلة التقدم ويمنعوه مباينة التخصيص عنادا لما جهلوه ومقتا لما باينوه لأن الجاهل يرى العلم تكفا ولو كما أن العالم ترى الجاهل تخلفا وذما . وأنشدت عن الربيع للشافعي رضى الله عنه :

ومنزلة السفيه من الفقيه كمنزلة الفقيه من السفيه
فهذا زاهد في قرب هذا وهذا فيه أزهد منه فيه
اذا غلب الشقاء على سفيه تنطع في مخالفة الفقيه

وقال يحيى بن خالد لابنه : عليك بكل نوع من العلم نخذ منه فان المرء عدوما جهل وأنا أكره أن تكون عدو شيء من العلم وأنشد :

نفن وخذ من كل علم فانما يفوق امرؤ في كل فن له علم
فأنت عدو للذى أنت جاهل به ولعلم أنت ثقتنه سلم

واذا صان ذو العلم نفسه حق صياتها ولازم فعل ما يلزمها أمن تعيير الموالى وتنقيص المعادى وجمع الى فضيلة العلم جميل الصيانة وعزة النزاهة فصار بالمنزلة التي يستحقها بفضائله . وروى أبو الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : العلماء ورثة الأنبياء لأن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم . وروى أبو هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للأنبياء : على العلماء فضل درجتين وللعلماء على الشهداء فضل درجة . وقال بعض البلغاء : إن من الشريعة أن تجل أهل الشريعة ومن

الصنعة أن ترب حسن الصنعة فينبغي لمن استدل بفقطته على استحسان الفضائل واستقباح الرذائل أن ينفي عن نفسه رذائل الجهل بفضائل العلم وغفلة الإهمال باستيقاظ المعاناة ويرغب في العلم رغبة متحقق لفضائله واثق بمنافعه ولا يلهيه عن طلبه كثرة مال وجدة ولا نفوذ أمره وعلو منزلة فإن من نفذ أمره فهو الى العلم أحوج ومن علت منزلته فهو بالعلم أحق . وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : إن الحكمة تزيد الشريف شرفا وترفع العبد المملوك حتى تجلسه مجالس الملوك . وقد قال بعض الأدباء : كل عز لا يوطده علم مذهبه وكل علم لا يؤيده عقل مضله . وقال بعض علماء السلف : اذا أراد الله بالناس خيرا جعل العلم في ملوكهم والملك في علمائهم وقال بعض البلغاء : العلم عصمة الملوك لأنه يمنعهم من الظلم ويردهم الى الحلم ويصتدم عن الأذية ويعطفهم على الرعية فمن حقهم أن يعرفوا حقه ويستبطنوا أهله فأما المال فظل زائل وعارية مسترجعة وليس في كثرته فضيلة ولو كانت فيه فضيلة لخص الله به من اصطفاة لرسالته واجتباه لنبوته وقد كان أكثر أنبياء الله تعالى مع ما خصهم الله به من كرامته وفضاهم على سائر خلقه فقراء لا يجدون بلغة ولا يقدرّون على شيء حتى صاروا في الفقر مثلا قال البحري :

فقر كفقر الأنبياء وغربة وصيانة ليس البلاء بواحد
ولعدم التفضيلة في المال منحه الله الكافر وحرمة المؤمن .
قال الشاعر :

كم كافر بالله أمواله	تزداد أضعافا على كفره
ومؤمن ليس له درهم	يزداد إيمانا على فقره
يالاثم الدهر وأفعاله	مشتغلا يزرى على دهره
الدهر ما مور له أمره	ينصرف الدهر على أمره

وقد بين على بن أبي طالب رضى الله عنه فضل ما بين العلم والمال فقال: العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال العلم حاكم والمال محكوم عليه مات خزان الأموال وبقي خزان العلم أعيانهم مفقودة وأشخاصهم في القلوب موجودة . وسئل بعض العلماء أيما أفضل المال أم العلم فقال: الجواب عن هذا أيما أفضل المال أم العقل . وقال صالح بن عبد القدوس :

لاخير فيمن كان خير ثنائه في الناس قولهم غنى واجد

وربما امتنع الانسان من طلب العلم لكبر سنه واستحيائه من تقصيره في صغره أن يعلم في كبره فرضى بالجهل أن يكون موسوما به وآثره على العلم أن يصير مبنذئا به وهذا من خدع الجهل وغرور الكمال لأن العلم اذا كان فضيلة فرغبة ذوى الأسان فيه أولى والابتداء بالتمهيلة فضيلة ولأن يكون شيخا متعلما أولى من أن يكون شيخا جاهلا . حكى أن بعض الحكماء رأى شيخا كبيرا يجب النظر في العلم وينبغي فداؤه : يا هذا أتستحي أن تكون في آخر عمرك أفضل مما كنت في أوله . وذكر أن إبراهيم بن المهدي دخل على المأمون رحمه جماعة يتكلمون في الله فقال : باع ما عندك ما يقول هؤلاء فقال يا أمير المؤمنين : شغلونا في الصغر واشتغلنا في الكبر فقال : لم لا نتعلمه اليوم قال : أويحسن بمثل طلب العلم قال نعم والله لأن تموت طالبا للعلم خير من أن تعيش قانعا بالجهل قال : وإلى متى يحسن بي طلب العلم قال : ما حسنت بك الحياة لأن الصغير أعذر وإن لم يكن في الجهل عذر لأنه لم تطل به مدة التفريط ولا استمرت عليه أيام الإهمال . وقد قيل في مشور الحكم : جهل الصغير معذور وعلمه محذور فاما الكبير فالجهل به أقبح ونقصه عليه أفضح لأن علو السن اذا لم يكسبه فضلا ولم يفده علما وكانت أيامه في الجهل ماضيه ومن الفضل

خاليه كان الصغير أفضل منه لأن الرجاء له أكثر والأمل فيه أظهر وحسبك نقصا في رجل يكون الصغير المساوي له في الجهل أفضل منه . وأنشد بلبعض أهل الأدب :

إذا لم يكن مَرَّ السنين مترجما عن الفضل للانسان سميته طفلا
وماتنفع الأعوام حين تعدها ولم تستفد فيهن علما ولا فضلا
أرى الدهر من سوء التصرف مائلا الى كل ذى جهل كأن به جهلا

وربما امتنع من طلب العلم لتعذر المادة وشغله اكتسابها عن التماس العلم وهذا وإن كان أعذر من غيره مع أنه قلما يكون ذلك الا عند ذى شره وعيب وشهوة مستعبدة فينبغي أن يصرف للعلم حظا من زمانه فليس كل الزمان زمان اكتساب ولا بد للكتساب من أوقات استراحة وأيام عطلة ومن صرف كل نفسه الى الكسب حتى لم يترك لها فراغا الى غيره فهو من عبيد الدنيا وأسراء الحرص . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لكل شيء فترة فمن كانت فترته الى العلم فقد نجا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : كبروا علماء صالحين فان لم تكونوا علماء صالحين بخالسوا العلماء واسمعوا علماء يدلکم على الهدى ويردکم عن الردى . وقال بعض العلماء : من أحب العلم أحاطت به فضائله . وقال بعض الحكماء : من صاحب العلماء وقر ومن جالس السفهاء حقر . وربما منعه من طلب العلم ما يظنه من صعوبته وبعد غايته ويخشى من قلة ذهنه وبعد فطنته وهذا الظن اعتذار ذوى النقص وخيفة أهل العجز لأن الاخبار قبل الاختبار جهل والحشية قبل الابتلاء عجز وقد قال الشاعر :

لا تكونن للأموه يوبا فالى خيبة يصير الهيوب

وقال رجل لأبي هريرة رضى الله عنه : أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال : كفى بترك العلم إضاعة . وليس وإن تفاضلت الأذهان

وتفاوتت العطن ينبغي لمن قل منها حفظه أن يياس من نيل القليل وإدراك
 اليسير الذى يخرج به من حد الجهالة الى أدنى مراتب التخصيص
 فان الماء مع لينه يؤثر فى صم الصخور فكيف لا يؤثر العلم الزكى
 فى نفس راغب شهى وطالب خلى لاسيما وطالب العلم معان . قال
 النبي صلى الله عليه وسلم : « إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضا
 بما يطلب » وربما منع ذا السفاهة من طلب العلم أن يصور فى نفسه
 حرفة أهله وتضايق الأمور مع الاشتغال به حتى يسمهم بالادبار
 ويتوسمهم بالحرمان فان رأى محبرة تطير منها وإن وجد كتابا أعرض عنه
 وإن رأى متحليا بالعلم هرب منه كأنه لم ير عالما مقبلا وجاهلا مدبرا
 ولقد رأيت من هذه الطبقة جماعة ذوى منازل وأحوال كنت أخفى
 عنهم ما يصحبنى من محبرة وكتاب لئلا أكون عندهم مستقلا وإن كان
 البعد عنهم مؤنسا ومصلحا والقرب منهم موحشا ومفسدا . فقد قال
 زريحمر الجهل فى القلب كالنز فى الأرض يفسد ما حوله لكن اتبعت
 فيهم الحديث المروى عن أبى الأشعث عن ابى عثمان عن ثوبان عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خالطوا الناس بأخلاقهم وخالقوهم
 فى أعمالهم » . ولذلك قال بعض البغاة : رب جهل وقيت به عالما وسفه
 حيت به حلما . وهذه الطبقة ممن لا يرحى لها صلاح ولا يؤمل لها فلاح
 لأن من اعتقد أن العلم شين وأن تركه زين وان للجهل إقبالا مجديا وللعلم
 ادبارا مكديا كان ضلاله مستحكما ورشاده مستبعدا وكان هو الخامس
 الهالك الذى قال فيه على بن أبى طالب رضى الله عنه : أغد عالما
 أو متعلما أو مستمعا أو محبا ولا تكن الخامس قهلك . وقد رواه خالد
 الحذاء عن عبدالرحمن بن أبى بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مستندا
 وليس لمن هذه حاله فى العذل نفع ولا فى الاستصلاح مطعم وقد قيل
 ليزر جهمر : ما لكم لا تعاتبون الجهال فقال : إنا لا نكاف العمى أن يبصروا

ولا الصم أن يسمعوا وهذه الطائفة التي تنفر من العلم هذا النفور وتعار أهلها هذا العناد ترى العقل بهذه المثابة وتنفر من العقلاء هذا النفور وتعتقد أن العاقل محارف وأن الأحمق محظوظ وناهيك بضلال من هذا اعتقاده في العقل والعلم هل يكون لخير أهلا أو لفضيلة موضعا

وقد قال بعض البلغاء: أخبث الناس المساوي بين المحاسن والمساوي وعلة هذا أنهم ربما رأوا عاقلا غير محظوظ وعالما غير مرزوق فظنوا أن العلم والعقل هما السبب في فلة حظهم ورزقه وقد انصرفت عيونهم عن حرمان أكثر النوكى وإدبار أكثر الجهال لأن في العقلاء والعلماء قلة وعليهم من فضلهم سمة ولذلك قيل: العلماء غرباء لكثرة الجهال فإذا ظهرت سمة فضلهم وصادف ذلك قلة حظ بعضهم تنهتوا بالتميز واشتهروا بالتعيين فصاروا مقصودين بإشارة المتعنتين ماحوظين بإيماء الشامتين والجهال والحمقى لما كثروا ولم يتخصصوا انصرفت عنهم النفوس فلم يلحظ المحروم منهم بطرف شامت ولا قصد المجدود منهم بإشارة عانت لذلك ظن الجاهل المرزوق أن الفقر والضيق مختصان بالعلم والعقل دون الجهل والحمق ولو فقتشت أحوال العلماء والعقلاء مع قلةهم لوجدت الإقبال في أكثرهم ولو اختبرت أمور الجهال والحمقى مع كثرتهم لوجدت الحرمان في أكثرهم وإنما يصير ذو الحال الواسعة منهم ماحوظا مشتهرا لأن حظهم عجب وإقباله مستغرب كما أن حرمان العاقل العالم غريب وإفلاله عجيب . ولم تزل الناس على سالف الدهور من ذلك متعجبين وبه معتبرين حتى قيل لبرزجهم ما أعجب الأتسياء فقال نبيح الجاهل وإكداء العاقل لكن الرزق بالحظ والحد لا بالعلم والعقل حكمة منه تعالى يدل بها على قدرته وإجراء الأمور على مشيئته . وقد قالت الحكماء: لو جرت الأقسام على قدر العقول لم تعش البهائم فنظمه أبو تمام الطائي فقال :

ينال القتي من عيشه وهو جاهل ويكدي القتي من دهره وهو عالم

ولو كانت الأرزاق تجري على الحجا هلكن إذن من جهان البهائم
وقال كعب بن زهير بن أبي سلمى :

لو كنت أعجب من شيء لأعجبني سعى الفتى وهو مخبوء له القدر
يسعى الفتى لأمر ليس يدركها والنفس واحدة والمهم منتشر
على أن العلم والعقل سعادة وإقبال وإن قل معهما المال وضافت
معهما الحال والجهل والحق حرمان وإدبار وإن كثر معهما المال واتسعت
معهما الحال لأن السعادة ليست بكثرة المال فكم من مكثر شقى ومقل
سعيد وكيف يكون الجاهل الغنى سعيدا والجهل يضعه أم كيف يكون
العالم الفقير شقيا والعلم يرفعه . وقد قيل في منشور الحكم : كم من ذليل
أعزّه علمه ومن عزيز أذلّه جهله . وقال عبدالله بن المعتز : نعمة الجاهل
كروضة مزبلة . وقال بعض الحكماء : كلما حسنت نعمة الجاهل ازداد
قبحا . وقال بعض العلماء لبنيه : يا بنيّ تعلموا العلم وإن لم تتالوا به من
الدنيا حظا فلا أن يذم الزمان لكم أحب إلى من أن يذم الزمان بكم .
وقال بعض الأدباء : من لم يند بالعلم لا أكسب به جمالا وأنشد بعض
أهل الأدب لابن طباطبا :

حسود مريض القلب يخفى أنينه ويضحى كئيب البال عندى حزينه
ويلوم على أن رحت للعلم طالبا أجمع من عد الرواة فنونه
فأعرف أبكار الكلام وعونه وأحفظ مما أستفيد عيونه
ويزعم أن العلم لا يكسب الغنى ويحسن بالجهل الذميم ظنونه
فيلائمي دعنى أغالى بقيمتي فقيمة كل الناس ما يحسنونه
وأنا أستعيز بالله من خدع الجهل المنزل وبواد الخلق المضله وأسأله
السعادة بعقل رادع يستقيم به من زل وعلم نافع يستهدى به من ضل .
فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا استرذل الله عبدا
حظر عليه العلم »

فينبغي لمن زهد في العلم أن يكون فيه راغبا ولمن رغب فيه أن يكون له طالبا ولمن طلبه أن يكون منه مستكثرا ولمن استكثر منه أن يكون به عاملا ولا يطالب لتركه احتجاجا ولا للتقصير فيه عذرا . وقد قال الشاعر :
لا تعذراني في الاساءة إنه شرار الرجال من يسىء فيعذر
ولا يسوف نفسه بالمواعيد الكاذبة ويمتنها بانقطاع الأشغال المتصلة
فإن لكل وقت شغلا ولكل زمان عذرا . وقال الشاعر :

نروح ونفدو لحاجاتنا وحاجة من عاش لا تنقضي
تموت مع المراء حاجاته وتبقى له حاجة ما بقي

ويقصد طلب العلم واثقا بتيسير الله قاصدا وجه الله تعالى بنية خالصة وعزيمة صادقة . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من تعلم علما لم يغير الله وأراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار » . وروى أبو هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « تعلموا العلم قبل أن يرفع ورفعته دهاب أهله فان أحدكم لا يدري متى يحتاج إليه أو متى يحتاج إلى ما عنده » . ويحذر أن يطلبه لمراء أو رياء فإن الممارى به منهجور لا ينتفع والمرائى به محذور لا يرتفع . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تعلموا العلم لتتأروا به السفهاء ولا تعلموا العلم لتجادلوا به العلماء فمن فعل ذلك منكم فالنار مثواه » . وليس الممارى به هو المناظر فيه طالبا للصواب منه ولكنه القاصد لدفع ما يرد عليه من فاسد أو صحيح وفيهم جاءت السنة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يجادل إلا منافق أو مرتاب » وقال الأوزاعي إذا أراد الله بقوم شرا أعطاهم الجدل ومنعهم العمل . وأشد الرياشى لمصعب بن عبد الله :

أجادل كل معترض ظنين فأجعل دينه غرضا لدينى
وأترك ما علمت لرأى غيرى وليس الرأى كالعلم اليقين
وما أنا والخصومة وهنى شيء يصرف في الشمال وفي اليمين

فأما ما علمت فقد كفاني وأما ما جهات فجنبوني
وقد بين ذلك بعض العلماء فقال لصاحبه : لا يمنعك حذر المرء من
حسن المناظرة فإن الممارى هو الذى لا يريد أن يتعلم منه أحد ولا يرجو
أن يتعلم من أحد

واعلم أن لكل مطلوب باعنا والباعث على المطلوب شيان رغبة
أو رهبة فليكن طالب العلم راغبا راهبا . أما الرغبة ففى ثواب الله تعالى
لطالبي مرضاته وحافضى مفترضاته . وأما الرهبة فمن عقاب الله تعالى
لتاركى أو امرء ومهملى زواجه فإذا اجتمعت الرغبة والرهبة أدنا إلى
كنه العلم وحقيقة الزهد لأن الرغبة أقوى الباعثين على العلم والرهبة
أقوى السببين فى الزهد . وقد قالت الحكماء : أصل العلم الرغبة وثمرته
السعادة وأصل الزهد الرهبة وثمرته العبادة فإذا اقترن الزهد والعلم فقد
تمت السعادة وعمت الفضيلة وإن افرقا فيا ويح مفترقين فما أضر
افتراقهما وأقبح انفرادهما . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « من ازداد فى العلم رشدًا ولم يزد فى الدنيا زهدًا لم يزد من
الله إلا بعدا » . وقال مالك بن دينار : من لم يؤت من العلم ما يسمعه فما
أوتى منه لا ينفعه . وقال بعض الحكماء : الفقيه بغير ورع كالسراج يضىء
البيت ويحرق نفسه

(فصل) واعلم أن للعلوم أوائل تؤدى الى أواخرها ومداخل تفضى
إلى حقائقها فليبتدئ طالب العلم بأوائلها لينتهى إلى أواخرها وبمداخلها
ليفضى إلى حقائقها ولا يطالب الآخر قبل الأول ولا الحقيقة قبل
المدخل فلا يدرك الآخر ولا يعرف الحقيقة لأن البناء على غير أس
لا يبنى والثمر من غير غرس لا يجنى ولذلك أسباب فاسدة ودواع
واهية . فمنها أن يكون فى النفس أغراض تختص بنوع من العلم
فيدعوه الغرض إلى قصد ذلك النوع ويعدل عن مقدماته كرجل

يؤثر القضاء ويتصدى للحكم فيقصد من علم الفقه إلى أدب القاضي وما يتعلق به من الدعوى والبيانات . أو يحب الاسام بالشهادة فيتعلم كتاب الشهادات لئلا يصير موسوماً بجهل ما يعانى فإذا أدرك ذلك ظن أنه قد حاز من العلم جمهوره وأدرك منه مشهوره ولم يربا بقى إلا غامضا طلبه عناء وعويضا استخراجاه فناء لقصور همته على ما أدرك وانصرافها عما ترك ولو نصح نفسه لعلم أن ما ترك أهم مما أدرك لأن بعض العلم مرتبط ببعض ولكل باب منه تعلق بما قبله فلا تقوم الأواخر إلا بأوائلها وقد يصح قيام الأوائل بأنفسها فيصير طلب الأواخر بترك الأوائل تركا للأوائل والأواخر فاذا ليس يعرى من لوم وإن كان نارك الكل ألوم . ومنها أن يحب الاشتهار بالعلم إما لتكسب أو لتجمل فيقصد من العلم ما اشتهر من مسائل الجدل وطريق النظر ويتعاطى علم ما اختلف فيه دون ما اتفق عليه لينظر على الخلاف وهو لا يعرف الوفاق ويجادل الخصوم وهو لا يعرف مذهباً مخصوصاً ولقد رأيت من هذه الطبقة عدداً قد تحققوا بالعلم بتحقيق المتكلمين واشتهروا به اشتهار المتبحرين إذا أخذوا فى مناظرة الخصوم ظهر كلامهم وإذا سئلوا عن واضح مذهبهم ضلت أفهامهم حتى أنهم ليخطئون فى الجواب خبط عشواء فلا يظهر لهم صواب ولا يتقرر لهم جواب ثم لا يرون ذلك نقصاً إذا نطقوا فى المجالس كلاماً مرصوفاً ولفقوا على المخالف حجاجاً مألوفاً وقد جهلوا من المذهب ما يعلمه المبتدئ ويتداوله الناشئ فهم دائماً فى لفظ مضل أو غلط مندل . ورأيت قوماً منهم يرون الاشتغال بالمذهب تكلفاً والاستكثار منه تخلُّفاً وحاجتى بعضهم عليه فقال : كيف يكون علم حافظ المذهب مستورا وعلم المناظر علماً مشهوراً فقلت : كيف يكون علم حافظ المذهب مستورا وهو سريع الجواب كثير الصواب لأنه إن لم يسأل سكت فلم يعرف والمناظر إن لم يسأل سأل فعرف وقلت

أليس اذا سئل الحافظ بأصاب بان فضله قال نعم قلت : أليس اذا سئل المناظر فأخطأ بان نقصه وقد قيل : عند الامتحان يكرم المرء أو يهان فأمسك عن جوابي لأنه ان أنكر كابر المعقول ولو اعترف لرمته الحجة والامساك إذعان والسكوت رضا ولأن ينقاد إلى الحق أولى من أن يستفزه الباطل وهذه طريقة من يقول اعرفوني وهو غير عروف ولا معروف وبعيد من لا يعرف العلم أن يعرفه به . وقد قال زهير :

ومهما تكن عند امرئ من خليفة وإن حالها تخفى على الناس تعلم

ومن أسباب النقصير أيضا أن يغفل عن التعلم في الصغر ثم يشتغل به في الكبر فيستحي أن يتدنى بما يتدنى الصغير ويستنكف أن يساويه الحدث الغرير فيبدأ بأواخر العلوم وأطرافها ويهتم بجواشيها وأكافها ليتقدم على الصغير المبندى ويساوى الكبير المنتهى وهذا من رضى بخداع نفسه وقنع بمداهنة حسه لأن معقوله إن أحس ومعقول كل ذى حس يشهد بفساد هذا التصور وينطق باختلال هذا التخيل لأنه شيء لا يقوم في وهم وجهل ما يتدنى به المتعلم أقبح من جهل ما ينتهى إليه العالم . وقد قال الشاعر :

ترق الى صغير الأمر حتى يريك الصغير الى الكبير
فتعرف بالتفكر في صغير كبيرا بعد معرفة الصغير

ولهذا المعنى وأشباهه كان التعلم في الصغر أحمد . روى مروان بن سالم عن إسماعيل بن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مثل الذى يتعلم في صغره كالنقش على الصخر والذى يتعلم في كبره كالذى يكتب على الماء » . وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه : قلب الحدث كالأراضى الخالية ما ألقى فيها من شيء قبلته . وإنما كان ذلك لأن الصغير أفرغ قلبا وأقل شغلا وأيسر تبذلا وأكثر تواضعا

وقد قيل في مشور الحكم : المتواضع من طلاب العلم أكثرهم علما

كما أن المكان المنخفض أكثر البقاع ماء فأما أن يكون الصغير أضبط من الكبير إذا عرى من هذه الموانع وأوعى منه إذا خلا من هذه القواطع فلا . حكى أن الأحنف بن قيس سمع رجلا يقول : التعلّم في الصغر كالنقش على الحجر فقال الأحنف : الكبير أكثر عقلا ولكنه أشغل قلبا ولعمري لقد فخص الأحنف عن المعنى وبينه ونبه على العلة لأن قواطع الكبير كثيرة . فمنها ما ذكرنا من الاستحياء . وقد قيل في منثور الحكم : من رق وجهه رق علمه . وقال الخليل بن أحمد : يرتع الجهل بين الحياء والكبر في العلم . ومنها وفور شهواته وتقسم أفكاره . وقال الشاعر :
صرف الهوى عن ذى الهوى عزيز إن الهوى ليس له تمييز

وقال بعض البلغاء : القلب اذا علق كالرهن اذا غلق . ومنها الطوارق المزعجة والهموم المذهلة . وقد قيل في منثور الحكم : الهم قيد الحواس . وقال بعض البلغاء : من بلغ أشده لاقى من العيش أشده . ومنها كثرة أشغاله وتزادف أحواله حتى إنها تستوعب زمانه وتستنفد أيامه فاذا كان ذا رياسة أهله وإن كان ذا معيشة قطعته ولذلك قيل : تفقهوا قبل أن تسودوا . وقال بزرجمهر : الشغل مجرده والفراغ مفسده . فينبغي لطالب العلم أن لا يني في طلبه ويتنزه الفرصة به فربما شغ الزمان بما سمح وضمن بما منح ويتبدى من العلم بأوله ويأتيه من مدخله ولا يتشاغل بطلبه . الا يضر جهله فيمنعه ذلك من إدراك ما لا يسعه جهله فإن لكل علم فضولا مذهلة وشذورا مشغلة إن صرف إليها نفسه قطعته عما هو أهم منها . وقال ابن عباس رضي الله عنهما : العلم أكثر من أن يحصى نغدوا من كل شيء أحسنه . وقال بعض الحكماء : بترك ما لا يعينك يتم لك ما يعينك . ولا ينبغي أن يدعوه ذلك إلى ترك ما استصعب عليه إشعارا لنفسه أن ذلك من فضول علمه وإعذارا لها في ترك الاشتغال به فان ذلك مطية النوكى وعذر المقصرين ومن أخذ من العلم ما تسهل وترك منه

ما تعذر كان كالتفانص إذا امتنع عليه الصيد تركه فلا يرجع إلا خائبا إذ ليس يرى الصيد إلا ممتنعا كذلك العلم طلبه صعب على من جهله سهل على من علمه لأن معانيه التي يتوصل اليها مستودعة في كلام مترجم عنها وكل كلام مستعمل فهو يجمع لفظا مسموعا ومعنى مفهوما فاللفظ كلام يعقل بالسمع والمعنى تحت اللفظ يفهم بالقلب. وقد قال بعض الحكماء : العلوم مطالعها من ثلاثة أوجه قلب مفكر ولسان معبر وبيان مصور فاذا عقل الكلام بسمعه فهم معانيه بقلبه واذا فهم المعاني سقط عنه كلمة استخراجها وبقي عليه معاناة حفظها واستقرارها لأن المعاني شوارد تفضل بالاغفال والعلوم وحشية تنفر بالارسال فاذا حفظها بعد الفهم أنست واذا ذكرها بعد الأتس رست. وقال بعض العلماء : من أكثر المذاكرة بالعلم لم ينس ما علم واستفاد ما لم يعلم. وقال الشاعر :

إذا لم يذاكر ذو العلوم بعلمه ولم يستفد علما نسي ما تعلم
فكم جامع للكتب من كل مذهب يزيد مع الأيام في جمعه عى

وإن لم يفهم معاني ما سمع كشف عن السبب المانع منها ليعلم العلة في تعذر فهمها فانه بمعرفة أسباب الأشياء وعللها يصل الى تلافى ما شذ وصلاح ما فسد. وليس يخلو السبب المانع من ذلك من ثلاثة أقسام إما أن يكون لعل في الكلام المترجم وإما أن يكون لعل في المعنى المستودع وإما أن يكون لعل في السامع المستخرج . فان كان السبب المانع من فهمها لعل في الكلام المترجم عنها لم يخل ذلك من ثلاثة أحوال : أحدها أن يكون لتقصير اللفظ عن المعنى فيصير تقصير اللفظ عن ذلك المعنى سببا مانعا من فهم ذلك المعنى وهذا يكون من أحد وجهين : إما من حصر المتكلم وعيه وإما من بلادته وقلة فهمه . والحال الثانية أن يكون لزيادة اللفظ على المعنى فتصير الزيادة علة مانعة من فهم المقصود منه وهذا قد يكون من أحد وجهين : إما من هذر

المتكلم وإكثاره وإما لسوء ظنه بفهم سامعه . والحال الثالثة أن يكون لمواضعة يقصدها المتكلم بكلامه فاذا لم يعرفها السامع لم يفهم معانيها . فأما تقصير اللفظ وزيادته فمن الأسباب الخاصة دون العامة لأنك لست تجد ذلك عاما في كل كلام وإنما تجده في بعضه فان عدلت عن الكلام المقصر إلى الكلام المستوفى وعن الزائد إلى الكافي أرحت نفسك من تكلف ما يكدّر خاطرك وإن أقمت على استخراجها إما لضررة دعتك إليه عند إغواز غيره أو لحماية داخلتك عند تعذر فهمه فانظر في سبب الزيادة والتقصير فان كان التقصير لحصر الزيادة لهذر سهل عليك استخراج المعنى منه لأن ما له من الكلام محصول لا يجوز أن يكون المختل منه أكثر من الصحيح وفي الأقل دليل . وإن كانت زيادة اللفظ على المعنى لسوء ظن المتكلم بفهم السامع كان استخراجها أسهل . وإن كان تقصير اللفظ عن المعنى لسوء فهم المتكلم فهو أصعب الأمور حالا وأبعدها استخراجا لأن ما لم يفهمه مكملك فأنت من فهمه أبعد إلا أن تكون بفرط ذكائك وجودة خاطرك تنبيه بإشارته على استنباط ما عجز عنه واستخراج ما قصر فيه فتكون فضيلة الاستيفاء لك وحق التقدم له .

وأما المواضعة فضربان عامة وخاصة . فأما العامة فهي مواضعة العلماء فيما جعلوه ألقابا لمعان لا يستغنى المتعلم عنها ولا يقف على معنى كلامهم إلا بها كما جعل المتكلمون الجواهر والأعراض والأجسام ألقابا وضعوها لمعان اتفقوا عليها ولست تجد من العلوم علما يخلو من هذا وهذه المواضعة العامة تسمى عرفا

وأما الخاصة فمواضعة الواحد يقصد بباطن كلامه غير ظاهره فاذا كانت في الكلام كانت رمزا وإن كانت في الشعر كانت لغزا . فأما الرمز فلست تجده في علم معنوي ولا كلام لغوي وإنما يختص غالبا بأحد شيئين إما بمذهب شنيع يخفيه معتقده ويجعل الرمز سببا لتطلع النفوس إليه

واحتمال التأويل فيه سببا لدفع التهمة عنه وإما لما يدعى أربابه أنه علم معوز وأن إدراكه بديع معجز كالصنعة التي وضعها أربابها اسما لعلم الكيمياء فرمزوا بأوصافه وأخفوا معانيه ليوهموا الشح به والأسف عليه خديعة للعقول الواهية والآراء الفاسدة . وقد قال الشاعر :

منعت شيئا فأكثر الولوع به وحب شيء إلى الإنسان ما منعا

ثم ليكونوا برآء من عهدة ما قالوه إذا جرت ولو كان ما تضمن هذين النوعين وأشباههما من الرموز معنى صحيحا وعلمنا مستقادا لخرج من الرمز الخفي إلى العلم الجلي فان أغراض الناس مع اختلاف أهوائهم لا تتفق على ستر سليم وإخفاء مفيد . وقد قال زهير :

الستر دون الفاحشات ولا يلقاك دون الخير من ستر

وربما استعمل الرمز من الكلام فيما يراد تفخيمه من المعاني وتعظيمه من الألفاظ ليكون أحلى في القلوب موقعا وأجل في النفوس موضعا فيصير بالرمز سائرا وفي الصحف مخددا كالذي حكى عن فيثاغورس في وصاياه المرموزة أنه قال : احفظ ميزانك من الندى وأوزانك من الصدى يريد بحفظ الميزان من الندى حفظ اللسان من الخلق وحفظ الأوزان من الصدى حفظ العقل من الهوى فصار بهذا الرمز مستحسنا ومدونا ولو قاله باللفظ الصريح والمعنى الفصيح لما سار عنه ولا استحسنت منه وعلة ذلك أن المحجوب عن الأفهام كالمحجوب عن الأبصار فيما يحصل له في النفوس من التعظيم وفي القلوب من التفخيم وما ظهر منها ولم يحتجب هان واسترذل وهذا إنما يصح استخلاؤه فيما قل وهو باللفظ الصريح مستقل . فأما العلوم المنتشرة التي تطلع النفوس إليها فقد استغنت بقوة الباعث عليها وشدة الداعي إليها عن الاستدعاء إليها برمز مستحلي ولفظ مستغرب بل ذلك مبغرض عنها لما في الاشتغال باستخراج رموزها من الإبطاء عن دركها وتصور معانيها فهذا حال

الرمز . وأما اللغز فهو تحدى أهل الفراغ وشغل ذوى البطالة ليتنافسوا في تباين قرائحهم ويتفاحروا في سرعة خواطرمهم فيستكثروا خواطر قد منحوا صحتها فيما لا يجدى نفعاً ولا يفيد علماً فهم كأهل الصراع الذين قد صرفوا ما منحوه من صحة أجسامهم الى صراع كدود يصرع عقولهم ويهتد أجسامهم لا يكسبهم حمداً ولا يجدى عليهم نفعاً . أنظر الى قول الشاعر :

رجل مات وخلف رجلاً ابن أم ابن أبي أخت أبيه
معه أم بنى أولاده وأبا أخت بنى عم أخيه

أخبرني عن هذين البيتين وقد رؤيتك صعبوبة ما تضمناه من السؤال إذا استكدك الفكر في استخراجه فعلت أنه أراد ميتا خلف أبا وزوجة وعما ما الذي أفادك من العلم ونفى عنك من الجهل ألست بعد علمه تجهل ما كنت جاهلاً من قبله ولو أن السائل قلب لك السؤال فأخراً ما قدم وقدم ما أخر لكنت في الجهل به قبل استخراجه كما كنت في الجهل الأول وقد كددت نفسك وأتعبت خاطرك ثم لا تعدم أن يرد عليك مثل هذا مما تجهله فتكون فيه كما كنت قبله . فاصرف نفسك تولى الله رشداً عن علوم التوكى وتكلف البطالين فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » . ثم اجعل ما من الله به عليك من صحة القريحة وسرعة الخاطر مصروفا الى علم ما يكون إنفاق خاطرك فيه مذخوراً وكذا فكرك فيه مشكوراً . وقد روى سعيد بن أبي هند عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ » ونحن نستعيز بالله من أن نغبين فضل نعمته علينا ونجهل نفع إحسانه إلينا وقد قيل في مثور الحكم : من الفراغ تكون الصبوة . وقال بعض البلغاء : من أمضى يومه في غير حق قضاه أو فرض أداه

أو مجد أثله أو حمد حصله أو خير أسسه أو علم اقتبسه فقد عى يومه وظلم نفسه . وقال بعض الشعراء :

لقد هاج الفراغ عليك شغلا وأسباب البلاء من الفراغ

فهذا تعليل ما فى الكلام من الأسباب المانعة من فهم معانيه حتى خرج بنا الاستيفاء الى الاطالة والكشف الى الاغماض

وأما القسم الثانى وهو أن يكون السبب المانع من فهم السامع لعلة فى المعنى المستودع فلا يخلو حال المعنى من ثلاثة أقسام : إما أن يكون مستقلا بنفسه أو يكون مقدمة لغيره أو يكون نتيجة من غيره . فأما المستقل بنفسه فضربان جلى وخفى فأما الجلى فهو يسبق إلى فهم متصوره من أول وهلة وليس هذا من أقسام ما يشكل على ذى تصور وأما الخفى فيحتاج فى إدراكه الى زيادة تأمل وفضل معاناة لينجلي عما أخفى وينكشف عما أغمض وباستعمال الفكر فيه يكون الارتياض به وبالارتياض به يسهل منه ما استصعب ويقرب منه ما بعد فإن للرياضة جراءة وللدراية تأثيرا . وأما ما كان مقدمة لغيره فضربان أحدهما أن تقوم المقدمة بنفسها وإن تعدت الى غيرها فتكون كالمستقل بنفسه فى تصوره وفهمه وإن كان مستدعيا لنتيجته والثانى أن يكون مفتقرا الى نتيجته فيتعذر فهم المقدمة إلا بما يتبعها من النتيجة لأنها تكون بعضا وتبعض المعنى أشكل له وبعضه لا يفتى عن كله . وأما ما كان نتيجة لغيره فهو لا يدرك الا بأوله ولا يتصور على حقيقته الا بمقدمته والاشتغال به قبل المقدمة عناء وإتعاب الفكر فى استنباطه قبل قاعدته أذى . فهذا يوضح تعليل ما فى المعانى من الأسباب المانعة من فهمها وأما القسم الثالث وهو أن يكون السبب المانع لعلة فى المستمع فذلك ضربان أحدهما من ذاته والثانى من طارئ عليه . فأما ما كان من ذاته فيتنوع نوعين أحدهما ما كان مانعا من تصور المعنى وفهمه والثانى ما كان

مانعا من حفظه بعد تصوّره وفهمه فأما المانع من تصوّر المعنى وفهمه فهو البلادة وقلة الفطنة وهو الداء العياء. وقد قال بعض الحكماء: إذا فقد العالم الذهن قلّ على الأضداد احتجاجة وكثر إلى الكتب احتجاجة وليس لمن يلبى به إلا الصبر والاقبال لأنه على القليل أقدر وبالصبر أخرى أن ينال ويظفر. وقد قال بعض الحكماء: قدّم لحاجتك بعض لحاجتك وليس يقدر على الصبر من هذه حالته إلا أن يكون غالب الشهوة بعيد الهمة فيشعر قلبه الصبر لقوة شهوته ويكلف جسده احتمال التعب لبعده همة فاذا لاح له المعنى بمساعدة الشهوة أعقبه ذلك إلحاح الآملين ونشاط المدرّكين فقلّ عنده كل كثير وسهل عليه كل عسير. وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لاتنالون ماتحبون إلا بالصبر على ماتكرهون ولا تبلغون ماتهون إلا بترك ماتشتهون» وقيل في منشور الحكم: أتعب قدمك فكم من تعب قدمك وقال بعض البلغاء: إذا اشتد الكلف هانت الكلف وأنشد بعض أهل الأدب لعلّ بن أبي طالب كرم الله وجهه:

لا تعجزن ولا تدخلك مضجرة فالنجح يهلك بين المعجز والضجر

وأما المانع من حفظه بعد تصوّره وفهمه فهو النسيان الحادث عن غفلة التقصير وإهمال التواني فينبغي لمن يلبى به أن يستدرك تقصيره بكثرة الدرس ويوقظ غفلته بادامة النظر فقد قيل: لن يدرك العلم من لا يطيل درسه ويكثر نفسه وكثرة الدرس كد لا يصبر عليه إلا من يرى العلم مغنا والجهالة مغرما فيحتمل تعب الدرس ليدرك راحة العلم وينفى عنه معرة الجهل فإن نيل العظيم بأمر عظيم وعلى قدر الرغبة يكون الطلب وبحسب الراحة يكون التعب وقد قيل: علة الراحة قلة الاستراحة. وقال بعض الحكماء: أكل الراحة ما كانت عن كد التعب وأعز العلم ما كان عن ذل الطلب وربما استثقل المتعلم الدرس والحفظ واتكل بعد فهم المعاني على الرجوع إلى الكتب والمطالعة فيها عند الحاجة فلا يكون

إلا كن أطلق مصادره ثقة بالقدرة عليه بعد الامتناع منه فلا تعقبه الثقة
 الانحجلا والتفريط إلاندا وهذه حال قد يدعو اليها أحد ثلاثة أشياء :
 إما الضجر من معاناة الحفظ ومراعاته وطول الأمل في التوفر عليه عند
 نشاطه وفساد الرأي في عزيمته وليس يعلم أن الضجر خائب وأن الطويل
 الأمل مغرور وأن الفاسد الرأي مصاب والعرب تقول في أمثالها : حرف
 في قلبك خير من ألف في كتبك وقالوا : لا خير في علم لا يعبر معك الوادي
 ولا يعمر بك النادى وأنشدت عن الربيع للشافعي رضي الله عنه :

علمي معي حيثما يمت يتبعني قلبي وعاء له لا بطن صندوق
 إن كنت في البيت كان العلم فيه معي أوكنت في السوق كان العلم في السوق
 وربما اعتنى المتعلم بالحفظ من غير تصوّر ولا فهم حتى يصير حافظا
 لألفاظ المعاني قيا بتلاوتها وهو لا يتصورها ولا يفهم ما تضمنته يروى بغير
 روية ويخبر عن غير خبرة فهو كالكتاب الذي لا يدفع شبهة ولا يؤيد حجة
 وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « همة السفهاء الرواية
 وهمة العلماء الرعاية » . وقال ابن مسعود رضي الله عنه : كونوا للعلم رعاة
 ولا تكونوا له رواة فقد يروى من لا يروى ويروى من لا يروى .
 وحديث الحسن البصري بحديث فقال له رجل : يا أبا سعيد عن قال :
 ما تصنع بعمن أما أنت فقد نالك عظته وقامت عليك حجته . وربما
 اعتمد على حفظه وتصوّره وأغفل تقييد العلم في كتبه ثقة بما استقر
 في ذهنه وهذا خطأ منه لأن الشك معترض والنسيان طارق . وقد
 روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « قيدوا
 العلم بالكتاب » . وروى أن رجلا شكّا الى النبي صلى الله عليه وسلم
 النسيان فقال له : استعمل يدك أي آكتب حتى ترجع اذا نسيت الى
 ما كتبت . وقال الخليل بن أحمد : اجعل ما في الكتب رأس المال
 وما في قلبك النفقة . وقال مهبوذ : لولا ما عقدته الكتب من تجارب

الأولين لا تخل مع النسيان عقود الآخرين . وقال بعض البلغاء : إن هذه الآداب نوافر تتد عن عقل الأذهان فاجعلوا الكتب عنها حصة والأقلام لها رعاة . وأما الطارئ فنوعان : أحدهما شبهة تعترض المعنى فتمنع من تصوّره وتدفع عن إدراك حقيقته فينبغي أن يزيل تلك الشبهة عن نفسه بالسؤال والنظر ليصل الى تصوّر المعنى وإدراك حقيقته . ولذلك قال بعض العلماء : لا تخل قلبك من المذاكرة فتعود عتيا ولا تعف طبعك من المناظرة فتصير سقيا وقال بشار بن برد :

شفاء العمى طول السؤال وإنما دوام العمى طول السكوت على الجهل
فكن سائلا عما عناك قائما دعيت أخا عقل لتبحث بالعقل
والثاني أفكار تعارض الخاطر فتذهل عن تصوّر المعنى وهذا سبب
قلما يعرى منه أحد لا سيما من انبسطت آماله واتسعت أمانيه وقد
يقول فيمن لم يكن في غير العلم أرب ولا فيما سواه همة فإن طرأت على
الإنسان لم يقدر على مكابرة نفسه على الفهم وغلبة ذلّه على التّصوّر
لأن القلب مع الاكراه أشدّ تقورا وأبعد قبولا وقد جاء في الأثر بأن
القلب اذا أكره عمى ولكن يعمل في دفع ما طرأ عليه من هم مذهب
أو مكر قاطع ليستجيب له القلب مطيعا . وقد قال الشاعر :

وليس بمن في المودة شافع اذا لم يكن بين الضلوع سفيح
وقال بعض الحكماء : إن لهذه القلوب تنافرا كتنافر الوحش فتألفوها
بالاقتصاد في التعليم والتوسط في التقديم لتحسن طاعتها ويدوم نشاطها
فهذا تعليل ما في المستمع من الأسباب المانعة من فهم المعاني . وهاهنا
قسم رابع يمنع من معرفة الكلام وفهم معانيه ولكنه قد يعرى من بعض
الكلام فلذلك لم يدخل في جملة أقسامه ولم نستجز الاخلال بذكره
وهو الخط لأن من الكلام ما كان مسموعا لا يحتاج في فهمه الى تأمل
الخط به والمانع من فهمه هو على ما ذكرنا من أقسامه ومنه ما كان

مستودعا بالخط محفوظا بالكتابة مأخوذا بالاستخراج فكان الخط حافظا له ومعبرا عنه . وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما في قوله تعالى : «أو أنارة من علم» قال الخط . وعن مجاهد في قوله تعالى : «يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا» يعنى الخط والعرب تقول : الخط أحد اللسانين وحسنه إحدى الفصاحتين . وقال جعفر بن يحيى الخط سمط الحكمة به يفصل شذورها وينظم منشورها . وقال ابن المقفع : اللسان مقصور على القريب الحاضر والقلم على الشاهد والغائب . وقال حكيم الروم : الخط هندسة روحانية وإن ظهرت بآلة جسمانية . وقال حكيم العرب : الخط أصيل في الروح وإن ظهر بجواس الجسد . واختلف في أول من كتب الخط فذكر كعب الأحماس أن أول من كتب آدم عليه السلام كتب سائر الكتب قبل موته بثلاثمائة سنة في طين ثم طبخه فلما غرقت الأرض في أيام نوح على نبينا وعليه السلام بقيت الكتابة فأصاب كل قوم كتابهم وبقي الكتاب العربي إلى أن خص الله تعالى به اسمعيل فأصابه وتعلمها . وحكى ابن قتيبة أن أول من كتب إدريس على نبينا وعليه السلام وكانت العرب تعظم قدر الخط وتعده من أجل نافع حتى قال عكرمة : بلغ فداء أهل بدر أربعة آلاف حتى أن الرجل ليفادى على أنه يعلم الخط لما هو مستقر في نفوسهم من عظم خطره وجلالة قدره وظهور نفعه وأثره . وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : «اقرأ وربك الأكرم الذى علم بالقلم» فوصف نفسه بأن علم بالقلم كما وصف نفسه بالكرم وعد ذلك من نعمه العظام ومن آياته الجسام حتى أقسم به في كتابه فقال سبحانه وتعالى : «ب والقلم وما يسطرون» فأقسم بالقلم كما أقسم بما يخطط بالقلم . واختلف في أول من كتب بالعربية فذكر كعب الأحماس أن أول من كتب بها آدم عليه السلام ثم وجدها بعد الطوفان إسماعيل على نبينا وعليه السلام . وحكى ابن عباس رضى

الله عنهما أن أول من كتب بها ووضعها إسماعيل عليه السلام على لفظه ومنطقه . وحكى عروة بن الزبير رضى الله عنه أن أول من كتب بها قوم من الأوائل أسماؤهم أيجد وهوز وحطى وكلبن وسعفص وقرشت وكانوا ملوك مدين . وحكى ابن قتيبة فى المعارف أن أول من كتب بالعربى مرامر بن مرة من اهل الأنبار ومن الأنبار انتشرت . وحكى المدائنى أن أول من كتب بها مرامر بن مرة وأسلم بن سدره وعامر ابن جدرة فرامر وضع الصور وأسلم فصل ووصل وعامر وضع الاعجام . ولما كان الخط بهذه الحال وجب على من أراد حفظ العلم أن يعنى بأمرين : أحدهما تقويم الحروف على أشكالها الموضوعه لها والثانى ضبط ما اشتبه منها بالنقط والأشكال الميزة لها ثم ما زاد على هذين من تحسين الخط وملاحة نظمه فانما هو زيادة حذق بصنعيته وليس بشرط فى صحته . وقد قال على بن عبيدة : حسن الخط لسان اليد وبهجة الضمير . وقال أبو العباس المبرد : رداء الخط زمانة الأدب . وقال عبد الحميد : البيان فى اللسان والبيان . وأنشدنى بعض أهل العلم لأحد شعراء البصرة :

اعذر أخاك على رداء خطه واغفر نذالته لجودة ضبطه
واعلم بأن الخط ليس يراد من تركيبه إلآتين سمطه
فاذا أبان عن المعانى لم يكن تحسينه الا زيادة شرطه

ومحل ما زاد على الخط المفهوم من تصحيح الحروف وحسن الصورة محل ما زاد على الكلام المفهوم من فصاحة الألفاظ وصحة الاعراب ولذلك قالت العرب : حسن الخط إحدى الفصاحتين وكما أنه لا يعذر من أراد التقدم فى الكلام أن يطرح الفصاحة والاعراب وإن فهم وأفهم كذلك لا يعذر من أراد التقدم فى الخط أن يطرح تصحيح الحروف وتحسين الصور وإن فهم وأفهم . وربما تقدم بالخط من كان الخط أجل فضائله وأشرف خصائله حتى صار علما مشهورا وسيدا مذكورا غير

أن العلماء آطرحوا صرف المهمة إلى تحسين الخط لأنه يشغلهم عن العلم ويقطعهم عن التوفر عليه ولذلك تجد خطوط العلماء في الأغلب رديئة إلا من أسعده القضاء وقد قال الفضل بن سهل : من سعادة المرء أن يكون ردىء الخط لو أن الزمان الذى يفنيه بالكتابة يشغله بالحفظ والنظر وليست رداءة الخط هى السعادة وإنما السعادة أن لا يكون له صارف عن العلم وعادة ذى الخط الحسن أن يتشاغل بتحسين خطه عن العلم فن هذا الوجه صار برداءة خطه سعيدا وإن لم تكن رداءة الخط سعادة. وإذا كان ذلك كذلك فقد يعرض للخط أسباب تمنع من قراءته ومعرفته كما يعرض للكلام أسباب تمنع من فهمه وصحته والأسباب المانعة من قراءة الخط وفهم ما تضمنته قد تكون من ثمانية أوجه : (الوجه الأول) إسقاطه ألفاظا من أثناء الكلام يصير الباقي بها مبتورا لا يعرف استخراجها ولا يفهم معناه وهذا يكون إما من سهو الكاتب أو من فساد نقله وهذا يسهل استنباطه على من كان مرئاضا بذلك النوع فيستدل بحواشى الكلام وما سلم منه على ما سقط أو فسد لا سيما إذا قل لأن الكلمة تستدعى ما يابها ومعرفة المعنى توضح عن الكلام المترجم عنه فأما من كان قليل الارتياض بذلك النوع فإنه يصعب عليه استنباط المعنى منه لا سيما إذا كان كثيرا لأنه يحتاج فى فهم المعانى إلى الفكرة والروية فيما قد استخرجه بالكتابة فإذا هو لم يعرف تمام الكلام المترجم عن المعنى قصر فهمه عن إدراكه وضل فكره من استنباطه (والوجه الثانى) زيادة ألفاظ فى أثناء الكلام يشكل بها معرفة الصحيح غير الزائد من معرفة السقيم الزائد فيصير الكل مشكلا وهذا لا يكاد يوجد كثيرا إلا أن يقصد الكاتب تعمية كلامه فيدخل فى أثناءه ما يمنع من فهمه فيصير ذلك رمزا يعرف بالمواضعة فأما وقوعه سهوا فقد يكون بالكلمة والكلمتين وذلك لا يمنع من فهمه على المرتاض وغيره (والوجه الثالث) إسقاط

حروف من اثناء الكلمة تمنع من استخراجها على الصحة وقد يكون هذا تارة من السهو فيقل وتارة من ضعف الهجاء فيكثر والقول فيه كالقول في الوجه الأول (والوجه الرابع) زيادة حروف في اثناء الكلمة يشكل بها معرفة الصحيح من حروفها وهذا يكون تارة من سهو الكاتب فيقل ولا يمنع من استخراج الصحيح ويكون تارة لتعمية وهو وضعه يفصد بها الكاتب إخفاء غرضه فيكثر كالتراجم ويكون القول فيه كالقول في الوجه الثاني (والوجه الخامس) وصل الحروف المفصولة وفصل الحروف الموصولة فيدعو ذلك إلى الاشكال لأن الكلمة ينبه عليها وصل حروفها ويمنع فصلها من مشاركة غيرها فان كان ذلك من سهو قل فسهل استخراجها وإن كان ذلك من قلة معرفة بالخط أو مشفا تسبق به اليد أكثر فصعب استخراجها إلا على المرتاض به . ولذلك قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : شر الكتابة المشق كما أن شر القراءة المذمرة وإن كان للتعمية والرمز لا يعرف إلا بالمواضعة (والوجه السادس) تغيير الحروف عن أشكالها وإبدالها بأغيارها حتى يكتب الحاء على شكل الباء والصاد على شكل الراء وهذا يكون في رموز التراجم لا يوقف عليه إلا المواضعة إلا لمن قد زاد فيه الذكاء فيقدر على استخراج المعنى (والوجه السابع) ضعف الخط عن تقويم الحروف على الأشكال الصحيحة وإثباتها على الأوصاف الحقيقية حتى لا تكاد الحروف تمتاز عن أغيارها حتى تصير العين الموصولة كالفاء والمفصولة كالحاء وهذا يكون من رداء الخط وضعف اليد واستخراج ذلك ممكن بفضل المعاناة وشدة التأمل وإن كان ربما أضجر قارئه وأوهى معانيه . ولذلك قيل : إن الخط الحسن ليزيد الحق وضوحا (والوجه الثامن) إغفال النقط والأشكال التي تتميز بها الحروف المشتبهة وهذا أيسر أمرا وأخف حالا لأن من كان متميزا بصحة الاستخراج ومعرفة الخط لم تخف عليه معرفة الخط وفهم

ما تضمنه مع إغفال النقط والاشكال بل قد استقبح الكتاب ذلك في المكاتبات ورأوه من تقصير الكاتب أسوء ظنه بفهم المكاتب وكان استقباحهم له في مكتبة الرؤساء أكثر . حكى قدامة بن جعفر : أن بعض كتاب الدواوين حاسب عاملا فشكا العامل منه إلى عبيد الله بن سليمان وكتب رقعة يذكر فيها احتجاجا لصحة دعواه ووضوح شكواه فوقع فيها عبيد الله بن سليمان هذا هذا فأخذها العامل وقرأها فظن أن عبيد الله أراد بهذا إثباتا لصحة دعواه وصدق قوله كما يقال في إثبات الشيء هو هو فحمل الرقعة إلى كاتب الديوان وأراه خط عبيد الله وقال له : إن عبيد الله قد صدق قولي وصحح ما ذكرت نخفي على الكاتب ذلك وأطيف به على كتاب الدواوين فلم يقفوا على مراد عبيد الله فردّ إليه ليسأل عن مراده فشدد عبيد الله الكلمة الثانية وكتب تحتها والله المستعان استعظاما منه لتقصيرهم في استخراج مراده حتى احتاج إلى إباتته بالشكل فهذه حال الكتاب في استقباحهم إعجام المكاتبات بالنقط والأشكال فأما غير المكاتبات من سائر العلوم فلم يروه قبيحا بل استحسّنوه لاسيما في كتب الأدب التي يقصد بها معرفة صيغة الألفاظ وكيفية مخارجها مثل كتب النحو واللغة والشعر والغريب فإن الحاجة إلى ضبطها بالشكل والإعجام أكثر وهي مما سواه من العلوم أيسر وقد قال الثوري : الخطوط المعجمة كالبرود المعجمة . وقال بعض البلغاء : إعجام الخط يمنع من استعجابه وشكله يؤمن إشكاله : وقال بعض الأدباء : رب علم لم تعجم فصوله فاستعجم محصوله . وكما استقبح الكتاب الشكل والإعجام في المكاتبات وإن كان في كتب العلوم مستحسنا فكذلك استحسّنوا مشق الخط في المكاتبات وإن كان في العلوم مستقبحا وسبب ذلك أنهم لفرط إدلائهم بالصنعة وتقدمهم في الكتابة يكتفون بالإشارة ويقتصرون على التلويح ويرون الحاجة إلى استيفاء شروط الإبانة تقصيرا ولقصد

ما يعتقدونه من التقدم بهذا الحال رأوا ما نبّه عليه من سواد المداد أثرا جميلا وعلى الفضل والتخصيص دليلا . حكى أن عبيد الله بن سليمان رأى على بعض ثيابه أثر صفرة فأخذ من مداد الدواة فطلّاه به ثم قال :
المداد بنا أحسن من الزعفران وأنشد :

إنما الزعفران عطر العذارى ومداد الدوى عطر الرجال
فهذه جملة كافية في الإبانة عن الأسباب المانعة من فهم الكلام
ومعرفة معانيه لفظا كان أو خطأ والله ولىّ التوفيق

فينبني لطالب العلم أن يكشف عن الأسباب المانعة من فهم المعنى ليسهل عليه الوصول اليه ثم يكون بعد ذلك سائسا لنفسه مدبرا لها في حال تعلمه فان للنفس نفورا يفضي الى تقصير ووفورا يؤول الى سرف وقيادها عسر . ولها أحوال ثلاث : فحال عدل وإنصاف وحال غلو وإسراف وحال تقصير وإجحاف . فأما حال العدل والانصاف فهي أن تختلف قوى النفس من جهتين متقابلتين طاعة مسعدة وشفقة كافة فطاعتها تمنع التقصير وشفقتها ترد عن السرف وهذه أحوال لأن ما منع من التقصير نماء وما صد عن السرف مستديم والنمو إذا استدام فأخلق به أن يستكمل . وقال بعض الحكماء : إياك ومفارقة الاعتدال فان المسرف مثل المقصر في الخروج عن الحد . وأما حال الغلو والاسراف فهي أن تختص النفس بقوى الطاعة وتعدم قوى الشفقة فيبعثها اختصاص الطاعة على إفراغ الجهد ويفضي بها إفراغ الجهد إلى عجز الكلام فيؤديها عجز الكلام الى الترك والاهمال فتصير الزيادة نقصانا والربح خسرانا . وقد قالت الحكماء : طالب العلم وعامل البركا كل الطعام إن أخذ منه قوتا عصمه وإن أسرف فيه أبشمه وربما كان فيه منيته كأخذ الأدوية التي القصد فيها شفاء ومجاوزة الحد فيها السم المميت . وأما حال التقصير والاجحاف فهي أن تختص النفس بقوى الشفقة وتعدم قوى الطاعة

فيدعوها الاشفاق إلى المعصية وتمنعها المعصية من الاجابة فلا تطلب شاردة ولا تقبل عائدا ولا تحفظ مستودعا ومن لم يطلب الشارد ويقبل العائد ويحفظ المستودع فقدّ الموجود ولم يجد المفقود ومن فقد ما وجد فهو مصاب محزون ومن لم يجد ما فقد فهو خائب مغبون. وقد قال بعض الحكماء: العجز مع الوانى والقوت مع التوانى. وقد يكون للنفس مع الأحوال الثلاث حالان مشتركان بغلبة إحدى القوتين فيكون للنفس طاعة وإشفاق وإحداهما أغلب من الأخرى فان كانت الطاعة أغلب كانت الى الوفور المجاوز أميل وإن كان الاشفاق أغلب كانت الى التقصير أقرب فاذا عرف من نفسه قدر طاعتها وخبر منها كنه إشفاقها راض نفسه ليلبث على أحمد حالاتها. وقد أشار إلى ما وصفنا من حال النفس الفرزدق في قوله :

لكل أمرئ نسمان نفس كريمة وأخرى يعاصيها التى ويطيعها
ونفسك من نفسك تشفع للندى إذا قل من أحرارهم شفيعها

فان أهمل سياستها وأغفل رياضتها ورام أن يأخذها بالعنف ويقهرها بالعسف استشاطت نافرة ولبحت معاندة فلم تنقد إلى طاعة ولم تكف عن معصية . وقال سابق البربرى :

إذا زجرت لجوجا زدته علقا ولبّث النفس منه فى تماديا
فعدّ عليه اذا ما نفسه جمحت باللين منك فان اللين يثنيها

فاذا استصعب عليه قياد نفسه ودام منه نفور قلبه مع سياستها ومعاناة رياضتها تركها ترك راحة ثم عاودها بعد الاستراحة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن القلب يموت ويحيا ولو بعد حين» . وقال ابن مسعود : للقلوب شهوة وإقبال وفترة وإدبار فأتوها من قبل شهوتها ولا تأتوها من قبل فترتها . وقال الشاعر :

وما سمي الانسان إلا لنسيه ولا القلب إلا أنه يتقلب

وأما الشروط التى يتوفر بها علم الطالب وينتهى معها كمال الراغب

مع ما يلاحظ به من التوفيق ويمدّ به من المعونة فتسعة شروط : (الأول) العقل الذى يدرك به حقائق الأمور (والثانى) الفطنة التى يتصوّر بها غوامض العلوم (والثالث) الذكاء الذى يستقر به حفظ ما تصوّره وفهم ما علمه (والرابع) الشهوة التى يدوم بها الطلب ولا يسرع اليها الملل (والخامس) الاكتفاء بمادة تغنيه عن كلف الطلب (والسادس) الفراغ الذى يكون معه التوفّر ويحصل به الاستكثار (والسابع) عدم التواطع المذهلة من هموم وأشغال وأمراض (والثامن) طول العمر واتساع المدة لينتهى بالاستكثار الى مراتب الكمال (والتاسع) الظفر بعالم سمح بعلمه متأنّ فى تعليمه . فاذا استكمل هذه الشروط التسعة فهو أسعد طالب وأبجّ متعلم . وقد قال الاسكندر : يحتاج طالب العلم الى أربع : مدة وجدة وقريحة وشهوة وتماها فى الخامس معلم ناصح

(فصل) وسأذكر طرفاً مما يتأدّب به المتعلم ويكون عليه العالم . اعلم أن للتعلم فى زمان تعلمه ملقا وتذلا إن استعملهما غنم وإن تركهما حرم لأن التلق للعلم يظهر مكتون علمه والتذلل له سبب لادامة صبره وبإظهار مكتونه تكون الفائدة وبإسندامة صبره يكون الاكثار . وقد روى معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ليس من أخلاق المؤمن الملق إلا فى طلب العلم » . وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما : ذللت طالبا فعززت مطلوبا . وقال بعض الحكماء : من لم يحتمل ذل التعلم ساعة بقى فى ذل الجهل أبدا . وقال بعض حكماء الفرس : إذا قعدت وأنت صغير حيث تحب قعدت وأنت كبير حيث لا تحب . ثم ليعرف له فضل علمه وليشكر له جميل فعله . فقد روت عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من قرع عالما فقد قرع ربه » . وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه : لا يعرف فضل أهل الفضل إلا أهل الفضل . وقال بعض الشعراء :

إن المعلم والطبيب كلاهما لا ينصحان إذا هما لم يكرما
 فاصبر لدائك إن جفوت طبيبه واصبر لجهلك إن جفوت معلما
 ولا يمتنع من ذلك علو منزله إن كانت له وإن كان العالم خاملا فإن
 العلماء بعلمهم قد استحقوا التعظيم لا بالقدرة والمال . وأنشدني بعض
 أهل الأدب لأبي بكر بن دريد :

لا تحقرن علما وإن خلقت أثوابه في عيون رامقه
 وانظر إليه بعين ذى أدب مذهب الرأى في طرائقه
 فالملك بيننا تراه ممتنا بفهر عطاره وساحقه
 حتى تراه في عارضى ملك وموضع التاج من مفارقه

ولكن مقتديا بهم في رضى أخلاقهم متشبا بهم في جميع أفعالهم ليصير
 لها آلا عليها ناشئا ولما خالها مجانبا . فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم :
 « خيار شبابكم المتشبهون بشيوخكم وشرار شيوخكم المتشبهون بشبابكم » .
 وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
 « من تشبه بقوم فهو منهم » : وأنشدني بعض أهل الأدب لأبي بكر
 ابن دريد :

العالم العاقل ابن نفسه أغناه جنس علمه عن جنسه
 كن ابن من شئت وكن مؤدبا فانما المرء بفضل كيسه
 وليس من تكرمه لغيره مثل الذى تكرمه لنفسه

وليحذر المتعلم التبسط على من يعلمه وإن آنسه والادلال عليه وإن
 تقدمت صحبته . فقد قيل لبعض الحكماء : من أذل الناس ؟ فقال : عالم
 يجرى عليه حكم جاهل . وكلمت رسول الله صلى الله عليه وسلم جارية
 من السبي فقال لها : من أنت فقالت : بنت الرجل الجواد حاتم فقال صلى
 الله عليه وسلم : « ارحموا عزيز قوم ذل ارحموا غنيا افتقر ارحموا عالما
 ضاع بين الجهال » . ولا يظهر له الاستكفاء منه والاستغناء عنه فإن

في ذلك كفرا لنعمته واستخفافا بحقه وربما وجد بعض المتعلمين قوة في نفسه لجودة ذكائه وحدة خاطره فقصده من يعلمه بالاعانة له والاعتراض عليه إزاء به وتبكيئا له فيكون كمن تقدم فيه المثل السائر لأبي البطحاء :

أعلمه الرماية كل يوم فلما أشد ساعده رمانى
وهذه من مصائب العلماء وانعكاس حظوظهم أن يصيروا عند من
يعلمونه مستجهاين وعند من قدموه مستزدين . وقال صالح بن
عبد القدوس :

وإن عاء أن تعلم جاهلا فيحسب جهلا أنه منك أعلم
متى يبلغ البنيان يوما تمامه إذا كنت تبنيه وغيرك يهدم ؟
متى ينتهي عن سيئ من أتى به إذا لم يكن منه عليه تندم ؟
وقد رجح كثير من الحكماء حق العالم على حق الوالد حتى قال بعضهم :
يا فاحرا للسفاه بالسلف وتاركا للعلاء والشرف
آباء أجسادنا هم سبب لأن جعلنا عرائض التلف
من علم الناس كان خير أب ذاك أبو الروح لا أبو الحليف

ولا ينبغي أن يبعثه معرفة الحق له على قبول الشبهة منه ولا يدعوه
ترك الاعانة له على التقليد فيما أخذ عنه فانه ربما غالى بعض الأتباع
في عالمهم حتى يروا أن قوله دليل وإن لم يستدل وأن اعتقاده حجة وإن
لم يحجج فيفضي به الأمر إلى التسليم له فيما أخذ عنه ويؤول به ذلك إلى
التقصير فيما يصدر منه لأنه يحمده بحسب اجتهاد من يأخذ عنه فلا يبعد
أن تبطل تلك المقالة إن انفردت أو يخرج أهلها من عداد العلماء فيما
شاركت لأنه قد لا يرى لهم من يأخذ عنهم ما كانوا يرونه لمن أخذوا عنه
فيطالبهم بما قصروا فيه فيضعفوا عن إباتته ويعجزوا عن نصرته فيذهبوا
ضائعين ويصيروا عجزة مضعوفين . ولقد رأيت من هذه الطبقة رجلا

يناظر في مجلس حفل وقد استدل عليه الخصم بدلالة صحيحة فكان جوابه عنها أن قال : إن هذه دلالة فاسدة ووجه فسادها أن شيخي لم يذكرها وما لم يذكره الشيخ لا خير فيه فأمسك عنه المستدل تعجبا ولأن شيخه كان محتشما وقد حضرت طائفة يرون فيه مثل ما رأى هذا الجاهل ثم أقبل المستدل على وقال لى : والله لقد أغمنى بجهله وصار سائر الناس المبرئين من هذه الجهالة من بين مستهزئ ومتعجب ومستعيد بالله من جهل مغرب فهل رأيت كذلك علما أو غل في الجهل وأدّل على قلة العقل وإذا كان المتعلم معتدل الرأى فيمن يأخذ عنه متوسط الاعتقاد فيمن يتعلم منه حتى لا يحمله الاعنات على اعتراض المبكتين ولا يبعثه الغلو على تسليم المتلدين برئ المتعلم من المذمتين وسلم العالم من المجتبتين وليس كثرة السؤال فيما آلتبس إعناتا ولا قبول ما صح في النفس تقليدا . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العلم خزان ومفناحه السؤال فاسألوا رحمكم الله فانما يؤجر في العلم ثلاثة القائل والمستمع والآخذ » . وقال عليه الصلاة والسلام : « هلا سألوا إذا لم يعلموا فانما شفاء العي السؤال » فأمر بالسؤال وحث عليه . ونهى آخرين عن السؤال وزجر عنه فقال صلى الله عليه وسلم : « أنها كم عن قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال » . وقال عليه الصلاة والسلام : « إياكم وكثرة السؤال فانما هلك من قبلكم بكثرة السؤال » وليس هذا مخالفا للأول وانما أمر بالسؤال من قصد به علم ما جهل ونهى عنه من قصد به إعنات ما سمع وإذا كان السؤال في موضعه أزال الشكوك ونفى الشبهة . وقد قيل لابن عباس رضى الله عنهما : بم نلت هذا العلم قال : بلسان سؤل وقلب عقول . وروى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « حسن السؤال نصف العلم » . وأنشد المبرد عن أبي سليمان الغنوى :

فسل الفقيه تكن فقيها مثله لا خير في علم بغير تدبر

واذا تعسرت الأمور فأرجها وعليك بالأمر الذي لم يعسر
ولياخذ المتعلم حظه ممن وجد طلبته عنده من نبيه وخامل ولا يطلب
الصيت وحسن الذكر باتباع أهل المنازل من العلماء اذا كان النفع
بغيرهم أعم إلا أن يستوى النفعان فيكون الأخذ عن اشتهر ذكره وارتفع
قدره أولى لأن الانتساب اليه أجمل والأخذ عنه أشهر. وقد قال الشاعر:
اذا أنت لم يشهرك علمك لم تجد لعلمك مخلوقا من الناس بقباه
وإن صانك العلم الذي قد حملته أذاك له من يحتنيه ويحماه

واذا قرب منك العلم فلا تطلب ما بعد واذا سهل من وجه فلا
تطلب ما صعب واذا حدث من خبرته فلا تطلب من لم تختبره فان
العدول عن القريب إلى البعيد عناء وترك الأسهل بالأصعب بلاء
والانتقال من المخبور إلى غيره خطر وقد قال علي بن أبي طالب رضي
الله عنه : عقي الأخرق مضره والمتعسف لا تدوم له مسره وقال بعض
الحكماء: القصد أسهل من التعسف والكف أودع من التكف وربما
يتبع الانسان من بعد عنه استهانة بمن قرب منه وطلب ما صعب
احتقارا لما سهل عليه وانتقل الى من لم يخبره مللا لمن خبره فلا يدرك
محبوبا ولا يظفر بطائل وقد قالت العرب في أمثالها: العالم كالكةبة
يأتيها البعداء ويزهدها القرباء وأنشدني بعض شيوخنا لمسيح بن حاتم :

لا ترى عالما يحل بقوم فيحلوه غير دار الهوان
قلما توجد السلامة والصحة مجموعتين في إنسان
فاذا حلتا مكانا صحيحا فهما في النفوس معشوقتان
هذه مكة العزيرة بيت الله يسعى للحجها الثقلان
وترى أزهد البرية في الحج لها أهلها لقرب المكان
(فصل) فأما ما يجب أن يكون عليه العلماء من الأخلاق التي بهم
أليق ولهم ألزم فالتواضع ومجانبة العجب لأن التواضع عطوف والعجب

منفرو هو بكل أحد قبيح وبالعلماء أقبح لأن الناس بهم يقتدون وكثيرا ما يداخلهم الاعجاب لتوحدهم بفضيلة العلم ولو أنهم نظروا حق النظر وعملوا بموجب العلم لكان التواضع بهم أولى ومجانبة العجب بهم أخرى لأن العجب نقص ينافي الفضل لاسيما مع قول النبي صلى الله عليه وسلم: «إن العجب ليا كل الحسنات كما تأكل النار الحطب» فلا يفي ما أدركوه من فضيلة العلم بما لحقهم من نقص العجب . وقد روى عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قليل العلم خير من كثير العبادة وكفى بالمرء علما إذا عبدالله عز وجل وكفى بالمرء جهلا إذا أعجب برأيه . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والحلم وتواضعوا لمن تتعلمون منه ليتواضع لكم من تعلمونه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم . وقال بعض السلف : من تكبر بعلمه وترفع وضعه الله به ومن نواضع بعلمه رفعه الله به . وعلة إعجابهم انصراف نظرهم الى كثرة من دونهم من الجهال وانصراف نظرهم عن فوقهم من العلماء فانه ليس متناه في العلم الا وسيجد من هو أعلم منه إذ العلم أكثر من أن يحيط به بشر . قال الله تعالى : «رفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم» يعنى في العلم . قال أهل التأويل : يعنى فوق كل ذي علم من هو أعلم منه حتى ينتهى ذلك الى الله تعالى . وقيل لبعض الحكماء : من يعرف كل العلم فال : كل الناس . وقال الشعبي : ما رأيت مثلى وما أشاء أن ألقى رجلا أعلم منى إلا لقيت له لم يذكر الشعبي هذا القول تفضيلا لنفسه فيستبجح منه وإنما ذكره تعظيما للعلم عن أن يحاط به فينبغى لمن علم أن ينظر الى نفسه بتقصير ما قصر فيه ليسلم من عجب ما أدرك منه . وقد قيل فى منشور الحكم : إذا علمت فلا تفكر فى كثرة من دونك من الجهال ولكن انظر الى من فوقك من العلماء . وأنشدت لابن العميد :

من شاء عيشا هنيئا يستفيد به في دينه ثم في دنياه إقبالا
فلينظرن الى من فوقه ادبا ولينظرن الى من دونه مالا

وقلما تجد بالعلم معجبا وبما أدركه منه مفتخرا إلا من كان فيه مقلا
ومقصرا لأنه قد يجهل قدره ويحسب أنه نال بالدخول فيه أكثره فأما
من كان فيه متوجها ومنه مستكثرا فهو يعلم من بعد غايته والعجز عن
إدراك نهايته ما يصده عن العجب به . وقد قال الشعبي : العلم ثلاثة أشبار
فمن نال منه شبرا شمع بأنفه وظن أنه ناله ومن نال الشبر الثاني صغرت
اليه نفسه وعلم أنه لم ينله . وأما الشبر الثالث فهيئات لا يناله أحد أبدا .
وبما أذكرك به من حالي أني صنف في البيوع كتابا جمعت فيه ما استطعت
من كتب الناس وأجهدت فيه نفسي وكددت فيه خاطري حتى اذا
تهذب واستكمل وكدت أعجب به ونصورت أني أشد الناس اضطلاعا
بعلمه حضرني وأنا في مجلسي أعرابيان فسألاني عن بيع عقده في البادية
على شروط تضمنت أربع مسائل لم أعرف لواحدة منهن جوابا
فأطرقت مفكرا وبحالي وحالهما معتبرا . فقالا : ما عندك فيما سألناك
جواب وأنت زعيم هذه الجماعة فقات : لا . فقالا : وإها لك وانصرفا ثم أتيا
من يتقدمه في العلم كثير من أصحابي فسألاه فأجابهما مسرعا بما أفتعهما
وانصرفا عنه راضيين بجوابه حامدين لعلمه بيقين مرتبكا وبحالهما
وحالي معتبرا وإني لعلى ما كنت عليه في تلك المسائل الى وقتي فكان
ذلك زاجر نصيحة ونذير عظة تذلل بهما قياد النفس وانخفض لهما جناح
العجب توفيقا منحنه ورشدا أوتيته وحق على من ترك العجب بما يحسن
أن يدع التكلف لما لا يحسن فقد نهى الناس عنهما واستعاذوا بالله منهما .
ومن أوضح ذلك بيانا استعاذة الجاحظ في كتاب البيان حين يقول :
اللهم إنا نعوذ بك من فتنة القول كما نعوذ بك من فتنة العمل ونعوذ بك
من التكلف لما لا نحسن كما نعوذ بك من العجب بما نحسن ونعوذ بك

من شر السلاطة والهذر كما تعوذ بك من شرّ العي والحصر . ونحن نستعيد بالله تعالى مثل ما استعاذ فليس لمن تكلف ما لا يحسن غاية ينتهى اليها ولا حد يقف عنده ومن كان تكلفه غير محدود فأخلق به أن يضل ويضل . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : « من سئل فأقنى بغير علم فقد ضل وأضل » . وقال بعض الحكماء : من العلم أن لا تتكلم فيما لا تعلم بكلام من يعلم فحسبك جهلا من عقلك أن تتطق بما لا تفهم ولقد أحسن زياده بن زيد حيث يقول :

إذا ما انتهى علمي تناهيت عنده أطال فأملئ أوتناهي فأقصرا
ويخبرني عن غائب المرء فعله كفى الفعل عما غيب المرء مخبرا

فاذا لم يكن الى الاحاطة بالعلم سبيل فلا عار ان يجهل بعضه واذا لم يكن في جهل بعضه عار لم يقبح به أن يقول لا أعلم فيما ليس يعلم . وروى أن رجلا قال : يا رسول الله أىّ البقاع خير وأىّ البقاع شر فقال : لا أدري حتى أسأل جبريل . وقال على بن أبي طالب رضى الله عنه : وما أبردها على القلب اذا سئل أحدكم فيما لا يعلم أن يقول الله أعلم وإن العالم من عرف أن ما يعلم فيما لا يعلم قائل . وقال عبد الله ابن عباس رضى الله عنهما : اذا ترك العالم قول لا أدري أصيبت مقاتله . وقال بعض العلماء : هلك من ترك لا أدري . وقال بعض الحكماء : ليس لى من فضيلة العلم إلا علمى بأنى لست أعلم . وقال بعض البلغاء : من قال لا أدري عليم قدرى ومن اتحل ما لا يدري أهمل فهو ولا ينبغي للرجل وإن صار فى طبقة العلماء الأفاضل أن يستنكف من تعلم ما ليس عنده ليسلم من التكلف له . وقد قال عيسى بن مريم على نبينا وعليه السلام : يا صاحب العلم تعلم من العلم ما جهلت وعلم الجهال ما علمت . وقال على بن أبي طالب رضى الله عنه : خمس خذوهن عنى فلو ركبتم الفلك ما وجدتموهن إلا عندى ألا لا يرجون أحد إلا ربه

ولا يخافن إلا ذنبه ولا يستنكف أن يتعلم ما ليس عنده وإذا سئل عما لا يعلم فليقل لا أعلم ومنزلة الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد .
 وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : لو كان أحد مكتفيا من العلم لا اكتفى منه موسى على نبينا وعليه السلام ولمّا قال هل أتبعك على أن تعلمن ما علمت رشدًا . وقيل للخليل بن أحمد : بم أدركت هذا العلم قال : كنت إذا لقيت علما أخذت منه وأعطيته . وقال بزرجمهر : من العلم أن لا تحقر شيئا من العلم ومن العلم تفضيل جميع العلم . وقال المنصور لشريك : أتى لك هذا العلم قال : لم أرغب عن قليل أستفيده ولم أبخل بكثير أفيده على أن العلم يقتضي ما بقى منه ويستدعي ما تأخر عنه وليس للراغب فيه قناعة ببعضه . وروى عون بن عبد الله عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : « منهومان لا يشبعان طالب علم وطالب دنيا »
 أما طالب العلم فانه يزداد من الرحمن قربا ثم قرأ « إنما يخشى الله من عباده العلماء » وأما طالب الدنيا فانه يزداد طغيانا ثم قرأ « كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى » وليكن مستغنيا للفضيلة . . . ليزداد منها ومستكثرا للنقيصة فيه لينتهي عنها ولا يقع من العلم بما أدرك لأن القناعة فيه زهد والزهد فيه ترك والترك له جهل . وقد قال بعض الحكماء : عليك بالعلم والاكتار منه فان قليله أشبه شيء بقليل الخير وكثيره أشبه شيء بكثيره ولن يعيب الخير إلا القسلة فأما كثرته فانها أمنية . وقال بعض البلغاء : من فضل علمك استقلالك لعلمك ومن كمال عقلك استظهارك على عقلك ولا ينبغي أن يجهل من نفسه مبالغ علمها ولا أن يتجاوزها قدر حقها ولأن يكون بها مقصرا فيذعن بالانقياد أولى من أن يكون بها مجاوزا فيكف عن الزيادة لأن من جهل حال نفسه كان لغيرها أجهل .
 وقد قالت عائشة رضي الله عنها : يا رسول الله متى يعرف الإنسان ربه قال : إذا عرف نفسه . وقد قسم الخليل بن أحمد أحوال الناس فيما علموه

أو جهلوه أربعة أقسام متقابلة لا يخلو حال الانسان منها فقال : الرجال أربعة : رجل يدرى ويدرى أنه يدرى فذلك عالم فاسألوه ورجل يدرى ولا يدرى أنه بدرى فذلك ناس فذكروه ورجل لا يدرى ويدرى أنه لا يدرى فذلك مسترشد فعلموه ورجل لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى فذلك جاهل فارفضوه . وأنشد أبو القاسم الآمدي :

إذا كنت لا تدرى ولم تك بالذى يسائل من يدرى فكيف إذا تدرى
جهلت ولم تعلم بأنك جاهل فمن لى بأن تدرى بأنك لا تدرى
إذا جئت فى كل الأمور بغمة فكأن هكذا أرضا يدسك الذى يدرى
ومن أعجب الأشياء أنك لا تدرى وأنت لا تدرى بأنك لا تدرى

وليكن من شيمته العمل بعلمه وحث النفس على أن تأتمر بما يأمر به ولا يكن ممن قال الله تعالى فيهم : « مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الجمار يحمل أسفارا » . وقد قال قتادة فى قوله تعالى : « وإنه لذو علم لما علمناه » إنه العامل بما علم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ويل لجماع القول ويل للصرير » يريد الذين يستمعون القول ولا يعملون به . وروى عبدالله بن وهب عن سفيان أن الخضر على نينا وعليه السلام قال لموسى عليه السلام : يا بن عمران تعلم العلم لتحمل به ولا تتعلمه لتحدث به فيكون عليك بوره ولغيرك نوره . وقال على ابن أبى طالب : إنما زهد الناس فى طلب العلم لما يرون من قلة انتفاع من علم بما علم . وقال أبو الدرداء : أخوف ما أخاف إذا وقفت بين يدى الله أن يقول قد علمت فإذا عملت وكان يقال : خير من القول فاعله وخير من الصواب فائله وخير من العلم حامله . وقيل فى منشور الحكم : لم ينتفع بعلمه من ترك العمل به . وقال بعض العلماء : ثمرة العلم أن يعمل به وثمره العمل أن يؤجر عليه . وقال بعض الصالحاء : العلم يهتف بالعمل فإن أجابه والا ارتحل . وقال بعض الحكماء : خير العلم مانع وخير القول

ماردع . وقال بعض الأدباء : ثمرة العلوم العمل بالمعلوم . وقال بعض البلغاء : من تمام العلم استعماله ومن تمام العمل استقلاله فمن استعمل علمه لم يخل من رشاد ومن استقل عمله لم يقصر عن مراد . وقال أبو تمام الطائي :

ولم يحدوا من عالم غير عامل خلافا ولا من عامل غير عالم
رأوا طرفات المجد عوجا فظيعة وأقطع عجز عندهم عجز حازم
لأنه لما كان علمه حجة على من أخذ عنه وأقتبسه منه حتى
يلزمه العمل به والمصير إليه كان عليه أجمع وله ألزم لأن مرتبة العلم قبل
مرتبة القول كما أن مرتبة العلم قبل مرتبة العمل . وقد قال أبو العتاهية
رحمه الله :

اسمع الى الأحكام تحملها الرواة اليك عنكا
وأعلم هديت بأنها حجج تكون عليك منكا
ثم لينجنب أن يقول ما لا يفعل وأن يأمر بما لا باتمر وأن يسر
غير ما يظهر ولا يجعل قول الشاعر هذا :

اعمل بقولي وإن قصرت في عملي ينفعك قولي ولا بضرك تقصيري
عذرا له في تقصيره فيضره وإن لم يضر غيره فإن إغذار النفس يغريها
ويحسن لها مساوئها فإن من قال ما لا يفعل فقد مكر ومن أمر بما
لا ياتمر فقد خدع ومن أسر غير ما يظهر فقد نافق . وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « المكر والخديعة صاحبهما في النار » على أن
أمره بما لا ياتمر مطرَح وإنكاره ما لا ينكره من نفسه مستتبج بل
ربما كان ذلك سببا لاغراء المأمور بترك ما أمر به عنادا وارتكاب
ما نهى عنه يكادا . وحكى أن أعرابيا أتى ابن أبي ذئب فسأله عن
مسألة طلاق فأفتاه بطلاق امرأته فقال : انظر حسنا قال : نظرت وقد
بانت منك فولى الأعرابي وهو يقول :

أتيت ابن ذئب أبتغي الفقه عنده فطلق حتى البت تبت أنامله
أطلق في فتوى ابن ذئب حليلتي وعند ابن ذئب أهله وحلائله
فظن بجعله أنه لا يلزمه الطلاق بقول من لم يلتزم الطلاق فما ظنك
بقول يجب فيه اشتراك الأمر والمأمور كيف يكون مقبولا منه وهو
غير عامل به ولا قابل له كلا . وقال أحمد بن يوسف :

وعامل بالفجور يأمر بالبر كهاد يخوض في الظلم
أو كطبيب قد شفه سقم وهو يداوى من ذلك السقم
يا واعظ الناس غير متعظ ثوبك طهر أو لا فلا تلم
وقال آخر

عود لسانك قلة اللفظ واحفظ كلامك أينما حفظ
إياك أن تعظ الرجال وقد أصبحت مخاجا الى الوعظ

وأما الانقطاع عن العلم الى العمل أو الانقطاع عن العمل الى العلم
إذا عمل بموجب العلم فقد حكي عن الزهري فيه ما يغني عن تكلف
غيره وهو أنه قال : العلم أفضل من العمل به إن جهل والعمل أفضل
من العلم لمن علم وأما فضل ما بين العلم والعبادة إذا لم يختل بواجب
ولم يقصر في فرض فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« يبعث العالم والعايد فيقال للعايد : ادخل الجنة ويقال للعالم : اتد حتى
تشفع للناس » . ومن آداب العلماء أن لا يتخارا بتعام ما يحسنون ولا
يمنتعوا من إفادة ما يعلمون فإن البخل به يؤم وظلم والمع منه حسد
وإثم وكيف يسوغ لهم البخل بما منحوه جودا من غير بخل وأوتوه
عفوا من غير بذل أم كيف يجوز لهم الشح بما إن بذلوه زاد ونما وإن
كنموه تناقص ووهي ولو آستن بذلك من تقدمهم لما وصل العلم
اليهم ولا تفرض عنهم بالتقراضهم ولصاروا على مرور الأيام جهالا
وبتقلب الأحوال وتناقصها أرذالا . وقد قال الله تعالى : « وإذا أخذ

الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه» . وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تمنعوا العلم أهله فإن في ذلك
فساد دينكم وألباس بصائرکم » ثم قرأ « إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من
البيّنات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتاب أولئك يلعنهم الله
ويلعنهم اللاعنون » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« من كتم علما يحسنه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار » . وروى
عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال : ما أخذ الله العهد على
أهل الجهل أن يتعلموا حتى أخذ العهد على أهل العلم أن يعلموا .
وقال بعض الحكماء : إذا كان من قواعد الحكمة بذل ما ينقصه البذل
فأحرى أن يكون من قواعدها بذل ما يزيده البذل . وقال بعض العلماء :
كما أن الاستفادة نافلة للتعلم كذلك الافادة فريضة على المعلم . وقد قيل
في مشور الحكم : من كتم علما فكأنه جاهله . وقال خالد بن صفوان إنني
لأفرح بأفادتي المتعلم أكثر من فرحي باستفادتي من العلم . ثم له بالتعليم
نفعان : أحدهما ما يرجوه من نواب الله تعالى فقد جعل النبي صلى الله
عليه وسلم التعليم صدقة فقال : تصدقوا على أخيكم بعلم يرشده ورأى
يستده . وروى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« تعلموا العلم وعلموا فإن أجر العالم والمتعلم سواء قيل : وما أجرهما قال :
مائة مغفرة ومائة درجة في الجنة » . والنفع الثاني زيادة العلم وإتقان
الحفظ فقد قال الخليل بن أحمد : اجعل تعليمك دراسة لعلمك واجعل
مناظرة المتعلم تنبيهها على ما ليس عندك . وقال ابن المعتز في مشور الحكم :
النار لا ينقصها ما أخذ منها ولكن يخذها أن لا نجد خطبا كذلك العلم
لا يفنيه الاقتباس ولكن فقد الحاملين له سبب عدمه فأياك والبخل
بما تعلم . وقال بعض العلماء : علم علمك وتعلم علم غيرك فإذا أنت قد
علمت ما جهلت وحفظت ما علمت * واعلم أن المتعلمين ضربان :

مستدعى وطالب فأما المستدعى الى العلم فهو من استدعاه العالم الى التعليم لما ظهر له من جودة ذكائه وبأن له من قوة خاطره فاذا وافق استدعاء العالم شهوة المتعلم كانت نتيجتها درك النجباء وظفر السعداء لأن العالم باستدعائه متوفر والمتعلم بشهوته وذكائه مستكثر وأما طالب العلم لداع يدعوه وباعث يحذوه فان كان الداعى دينيا وكان المتعلم فطنا ذكيا وجب على العالم أن يكون عليه مقبلا وعلى تعليمه متوفرا لا يخنى عليه مكنونا ولا يطوى عنه مخزونا وإن كان بليدا بعيد الفطنة فينبغى أن لا يمنع من السير فيحرم ولا يحمل عليه بالكثير فيظلم ولا يجعل بلادته ذريعة لحرمانه فان الشهوة باعثة والصبر مؤثر .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تمنعوا العلم أهله فتظلموا ولا تضعوه في غير أهله فتأثموا » . وقال بعض الحكماء : لا تمنعوا العلم أحدا فان العلم أمنع لجانبه . فأما أن لم يكن الداعى دينيا نظر فيه فان كان مباحا كرجل دعاه الى طلب العلم حب النباهة وطلب الرياسة فالقول فيه يقارب القول الأول في تعليم من قبله لأن العلم يعطفه الى الدين في ثاني الحال وإن لم يكن مبتدئا به في أول حال . وقد حكى عن سفيان الثوري أنه قال : تعلمنا العلم لغير الله تعالى فأبى أن يكون إلا لله . وقال عبدالله بن المبارك : طلبنا العلم للدنيا فدلنا على ترك الدنيا . وإن كان الداعى محظورا كرجل دعاه الى طلب العلم شر كامن ومكر باطن يريد أن يستعملهما في شبه دينية وحيل فقهية لا تجد أهل السلامة منهما مخلصا ولا عنهما مدفعا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أهلك أمتي رجلان عالم فاجر وجاهل متعبد قليل : يا رسول الله أى الناس شر فقال : العلماء اذا فسدوا » فينبغى للعالم اذا رأى من هذه حاله أن يمنعه من طلبته ويصرفه عن بغيته ولا يعينه على إمضاء مكره وإكمال شره . فقد روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « واضع العلم

في غير أهله كقفلد الخنازير اللؤلؤ والجوهر والذهب» . وقال عيسى ابن مريم على نبينا وعليه السلام : لا تلقوا الجوهر للخنزير فالعلم أفضل من اللؤلؤ ومن لا يستحقه شر من الخنزير . وحكى أن تلميذا سأل عالما عن بعض العلوم فلم ينده قليل له : لم منعه فقال : لكل تربة غرس ولكل بناء أس . وقال بعض البلغاء : لكل ثوب لابس ولكل علم قابس . وقال بعض الأدباء : اربث لروضة نوسطها خنزير وابتك لعلم حواه شرير وينبغي أن يكون للعالم فراسة يتوسم بها المتعلم ليعرف مبلغ طاقته وقدر استحقاقه ليعطيه ما يتحمله بذكائه أو يضعف عنه ببلادته فانه أروح للعالم وأنجح للتعلم . وقد روى ثابت عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله عابدا يعرفون الناس بالتوسم » . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : اذا أنا لم أعلم ما لم أرفلا علمت ما رأيت . وقال عبدالله بن الزبير : لا عاش بخير من لم ير برأيه ما لم ير بعينه . وقال ابن الرومي :

المعى يرى بأقول رأى آخر الامر من وراء المغيب
لوذعى له فؤاد ذكى ماله فى ذكائه من ضريب
لا يروى ولا يقلب طرفا وأكف الرجال فى تقلب

واذا كان العالم فى توسم المتعلمين بهذه الصفة وكان بقدر استحقاقهم خبيرا لم يضع له عناء ولم يجب على يديه صاحب وإن لم يتوسمهم وخفيت عليه أحوالهم ومبلغ استحقاقهم كانوا وإياه فى عناء مُكَّد وتعب غير مُجَدِّ لأنه لا يعدم أن يكون فيهم ذكى محتاج الى الزيادة وبليد يكتفى بالقليل فيضجر الذكى ويعجز البليد ومن تردد أصحابه بين عجز وضجر ملوه وملهم . وقد حكى عبدالله بن وهب أن سفيان بن عبد الله قال : قال الخضر لموسى عليهما السلام : يا طالب العلم إن القائل أقل ملاة من المستمع فلا تمل جاساءك اذا حدثتهم يا موسى واعلم أن قلبك وعاء

فانظر ما تحشو في وعائك . وقال بعض الحكماء : خير العلماء من لا يقل ولا يمل . وقال بعض العلماء : كل علم كثر على المستمع ولم يطاوعه الفهم ازداد القلب به عمى وانما ينفع سماع الآذان اذا قوى فهم القلوب في الأبدان وربما كان لبعض السلاطين رغبة في العلم لفضيلة نفسه وكرم طبعه فلا يجعل ذلك ذريعة في الانبساط عنده والادلال عليه بل يعطيه ما يستحقه بسلطانه وعلو يده فان للسلطان حق الطاعة والاعظام والعالم حق القبول والاكرام ثم لا ينبغي أن يتدنه الا بعد الاستدعاء ولا يزيده على قدر الاكتفاء فربما أحب بعض العلماء إظهار علمه للسلطان فأكثره فصار ذلك ذريعة الى مله ومفضيا الى بعده فان السلطان متقسم الأفكار مستوعب الزمان فليس له في العلم فراغ المتقطعين اليه ولا صبر المنفردين به . وقد حكى الأصمعي رحمه الله قال : قال لى الرشيد : يا أبا عبد الملك أنت أعلم منا ونحن أعقل منك فلا تعلمنا في ملا ولا تسرع الى تذكيرنا في خلا واتركنا حتى نبتدئك بالسؤال فاذا بلغت من الجواب قدر الاستحقاق فلا ترد الا أن نستدعى ذلك منك واطر الى ما هو ألطف في التأديب وأنصف في التعليم وأبلغ بأوجز لنظ غاية التقويم . وليخرج تعليمه مخرج المذاكرة والمحاضرة لا مخرج التعليم والافادة لأن لتأخير التعلم نجمة تقصير يحل السلطان عنها فان ظهر منه خطأ أو زلل في قول أو عمل لم يجاهره بالرد وعرض باستدراك زلله وإصلاح خلله . وحكى أن عبد الملك بن مروان قال للشعبي : كم عطاءك قال : ألفين قال : لحت قال : لما ترك أمير المؤمنين الاعراب كرهت أن أعرب كلامي عليه . ثم ليحذر اتباعه فيما يجانب الدين ويضاد الحق موافقة لرأيه ومتابعة لهواه فربما زلت أقدام العلماء في ذلك رغبة أو رهبة فضلوا وأضلوا مع سوء العاقبة وقبح الآثار . وقد روى الحسن البصري رحمه الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تزال هذه الامة بخير

تحت يد الله وفي كنفه ما لم يمال قزائوها أمراءها ولم يرك صلاحهاؤها بخارها
ولم يمار أخيارها أشرارها فإذا فعلوا ذلك رفع عنهم يده ثم سلط عليهم
جبارتهم فساموهم سوء العذاب وضربهم بالفاقة والفقر وملأ قلوبهم
رعباً . ومن آدابهم نزاهة النفس عن شبه المكاسب والقناعة بالميسور
عن كد المطالب فإن شبه المكتسب إثم وكد الطالب ذل والأجر أجدر
به من الإثم والعز أليق به من الذل . وأنشدني بعض أهل الأدب لعلي
ابن عبد العزيز القاضي رحمه الله تعالى :

يقولون لي فيك آنقباض وإنما رأوا رجلا عن موقف الذل أحجما
أرى الناس من دانا هم هان عندهم ومن أكرمه عزة النفس أكرما
ولم أقض حق العلم إن كان كلما بدا طمع صيرته لي سلما
وما كل برق لاح لي يستفزني ولا كل من لاقيت أرضاه منعا
إذا قيل هذا منهل قلت قد أرى ولكن نفس الحز تحتمل الظما
أنهها عن بعض ما لا يشينها مخافة أقوال العدا فيم أو لما
ولم أبتذل في خدمة العلم مهجتي لأخدم من لاقيت لكن لأخدما
أشقى به غرسا وأجنيه ذلة إذن فاتباع الجهل قد كان أحزما
ولو أن أهل العلم صانوه صانهم ولو عظموه في النفوس لعظما
ولكن أهانوه فهان ودنسوا عياه بالأطماع حتى تهما
على أن العلم عوض من كل لذة ومغن عن كل شهوة ومن كان
صادق النية فيه لم يكن له همة فيما يجد بدا منه . وقال بعض البلغاء : من
تفرد بالعلم لم توحشه خلوه ومن تسلى بالكتب لم تفته سلوه ومن آنسه
قراءة القرآن لم توحشه مفارقة الإخوان . وقال بعض العلماء : لا سمير
كالعلم ولا ظهير كالعلم . ومن آدابهم أن يقصدوا وجه الله بتعليم من
علموا ويطلبوا ثوابه بإرشاد من أرشدوا من غير أن يعتاضوا عليه عوضا
ولا يلتمسوا عليه رزقا . فقد قال الله تعالى : « ولا تشتروا بآياتي ثمنا

قليلًا» . قال أبو العالية : لا تأخذوا عليه أجرا وهو مكتوب عندهم في الكتاب الأول يا بن آدم علم مجانا كما علمت مجانا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «أجر المعلم كأجر الصائم القائم» وحسب من هذا أجره أن يلتبس أجرا . ومن آدابهم نصيح من علموه والرفق بهم وتسهيل السبيل عليهم وبذل المجهود في رفقهم ومعوتهم فإن ذلك أعظم لأجرهم وأسنى لذكركم وأنشر لعلومهم وأرسخ لمعلومهم . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعلي كرم الله وجهه : يا علي «لأن يهدي الله بك رجلا خير مما طلعت عليه الشمس» . ومن آدابهم أن لا يعنفوا متعلما ولا يحقروا ناشئا ولا يستصغروا مبتدئا فإن ذلك أدعى اليهم وأعطف عليهم وأحث على الرغبة فيما لديهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «علموا ولا تعنفوا فإن المعلم خير من المعنف» : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «وقروا من تعلمون منه ووقروا من تعلمونه» . ومن آدابهم أن لا يمنعوا طالبا ولا ينفروا راغبا ولا يؤنسوا متعلما لما في ذلك من قطع الرغبة فيهم والزهد فيما لديهم واستمرار ذلك مفضى الى انقراض العلم بانقراضهم . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «ألا أنبئكم بالفقيه كل الفقيه قالوا : بلى يا رسول الله قال : من لم يقنط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤيسهم من روح الله ولا يدع القرآن رغبة الى ما سواه ألا لا خير في عبادة ليس فيها تفقه ولا علم ليس فيه تفهم ولا قراءة ليس فيها تدبر» فهذه جملة كافية والله ولي التوفيق

باب أدب الدين

إعلم أن الله سبحانه وتعالى إنما كلف الخلق متعبداته وألزمهم مفترضاته وبعث اليهم رسوله وشرع لهم دينه لغير حاجة دعتة الى

تكليفهم ولا ضرورة قادته الى تعبدهم وإنما قصد نفعهم تفضلا
 منه عليهم كما تفضل بما لا يحصى عدا من نعمه بل النعمة فيما تعبدهم
 به أعظم لأن نفع ما سوى المتعبدات مختص بالدنيا العاجلة ونفع
 المتعبدات يشتمل على نفع الدنيا والآخرة وما جمع نفعي الدنيا والآخرة
 كان أعظم نعمة وأكثر تفضلا وجعل ما تعبدهم به مأخوذا من عقل
 متبوع وشرع مسموع فالعقل متبوع فيما لا يمنع منه الشرع والشرع
 مسموع فيما لا يمنع منه العقل لأن الشرع لا يرد بما يمنع منه العقل
 والعقل لا يتبع فيما يمنع منه الشرع فلذلك توجه التكليف الى من كل
 عقله فأرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره
 المشركون فبلغهم رسالته وألزمهم حجه وبين لهم شريعته وتلا عليهم
 كتابه فيما أحله وحرمه وأباحه وحظره واستحبه وكرهه وأمر به
 ونهى عنه وما وعد به من الثواب لمن أطاعه وأوعد به من العقاب لمن
 عصاه فكان وعده ترغيبا ووعيده ترهيبا لأن الرغبة تبعث على الطاعة
 والرغبة تكف عن المعصية والتكليف يجمع أمرا بطاعة ونهيا عن
 معصية ولذلك كان التكليف مقرونا بالرغبة والرهبة . وكان ما تخلل كتابه
 من قصص الأنبياء السالفة وأخبار القرون الخالية عظة واعتبارا تقوى
 معهما الرعبة وتزداد بهما الرهبة وكان ذلك من لطفه بنا وتفضله علينا
 فالحمد لله الذي نعمه لا تحصى وشكره لا يؤدى . ثم جعل الى رسوله
 صلى الله عليه وسلم بيان ما كان مجملا وتفسير ما كان مشكلا وتحقيق
 ما كان محتملا ليكون له مع تبليغ الرسالة ظهور الاختصاص به ومنزلة
 التفويض اليه . قال الله تعالى : « وأنزّلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل
 اليهم ولعلهم يتفكرون » ثم جعل الى العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم استنباط ما نبه على معانيه وأشار الى أصوله ليتوصلوا بالاجتهاد
 فيه الى علم المراد به فيمتازوا بذلك عن غيرهم ويختصوا بثواب اجتهادهم

قال الله تعالى: «يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات» وقال الله تعالى: «وما يعلم تأويله الا الله والراستخون في العلم» فصار الكتاب أصلا والسنة فرعا واستنباط العلماء إيضاها وكشفا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «القرآن أصل علم الشريعة نصه ودليله والحكمة بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم والأمة المجتمعة حجة على من سذ عنها» وكان من رأفته بخلقه وتفضله على عباده أن أقدرهم على ما كفهم ورفع الحرج عنهم فيما تعبدهم ليكونوا مع ما قد أعاده لهم ناهضين بفعل الطاعات ومجانبة المعاصي . قال الله تعالى: «لا يكلف الله نفسا شيئا ولا يسعها» وقال: «وما جعل عليكم في الدين من حرج» . وجعل ما كفهم به ثلاثة أقسام قسما أمرهم باعتقاده وقسما أمرهم بفعله وقسما أمرهم بالكف عنه ليكون اختلاف جهات التكليف أبعث على قبوله وأعون على فعله حكمة منه ولطفنا وجعل ما أمرهم باعتقاده قسمين قسما إنسانا وقسما نفيا . فأما الإثبات فإثبات توحيده وصفاته وإثبات بعنه رسله وتصديق محمد صلى الله عليه وسلم فيما جاء به وأما النفي فنفي الصاحبة والولد والحاجة والقباح أجمع وهذان القسمان أول ما كفنه العاقل . وجعل ما أمرهم بفعله ثلاثة أقسام: قسما على أبدانهم كالصلاة والصيام وقسما في أهوهم كالزكاة والكفارة وقسما على أبدانهم وفي أهوهم كالحج والجهاد ليسهل عليهم فعله ويخفف عنهم أداؤه نظرا منه تعالى لهم وتفضلا منه عليهم . وجعل ما أمرهم بالكف عنه ثلاثة أقسام: قسما لأحياء نفوسهم وصالح أبدانهم كنهيه عن القتل وأكل الجبائث وشرب الخمر المؤدية الى فساد العقل وزواله وقسما لاعتلافهم وإصلاح ذات بينهم كنهيه عن الغضب والقلية والظلم والسرف المفضي الى القطيعة والبغضاء وقسما لحفظ أنسابهم وتعظيم محارمهم كنهيه عن الزنا ونكاح ذوات المحارم فكانت نعمته فيما حظره علينا كنعمته فيما أباحه لنا

وتفضله فيما كفنا عنه كتفضله فيما أمرنا به . فهل يجد العاقل في رويته مساغا أن يقصر فيما أمر به وهو نعمة عليه أو يرى فسحة في ارتكاب ما نهى عنه وهو تفضل عليه وهل يكون من أنعم عليه بنعمة فأهملها مع شدة فاقته اليها الا مذموما في العقل مع ما جاء من وعيد الشرع . ثم من لطفه بخلفه وتفضله على عباده أن جعل لهم من جنس كل فریضة نفلا وجعل لهم من الثواب قسطا وندبهم اليه ندبا وجعل لهم بالحسنة عشرة ليضاعف نواب فاعله ويضع العقاب عن تاركه . ومن لطيف حكمته أن جعل لكل عبادة حالين حال كمال وحال جواز رفقا منه بخلقه لما سبق في علمه أن فيهم العجل المبادر والبطيء المتناقل ومن لا صبر له على أداء الاكمل ليكون ما أخل به من هيئات عبادته غير قادح في فرض ولا مانع من أجر فكان ذلك من نعمه علينا وحسن نظره اليها فكان أول ما فرض بعد تصديق نبيه صلى الله عليه وسلم عبادات الأبدان وقد قدمنا على ما يتعلق بالأموال لأن النوس على الأموال أشع وبما يتعلق بالأبدان أسمح وذلك الصلاة والصيام فقدم الصلاة على الصيام لأن الصلاة أسهل فعلا وأيسر عملا وجعلها مشتملة على خضوع له وابتهاال اليه فالخضوع له رهبة منه والابتهاال اليه رغبة فيه ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا فام أحدكم الى صلاته فانما يناجي ربه فلينظر يم يناجيه » . وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه كان كلما دخل عليه وقت الصلاة أصفر مرة وأحمر أخرى ف قيل له في ذلك فقال : أتنتي الأمانة التي عرضت على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها ولا أدري أسيء فيها أم أحسن . ثم جعل لها شروطا لازمة من رفع حدث وإزالة نجس ليستديم النظافة للقاء ربه والطهارة لأداء فرضه ثم ضمنها تلاوة كتابه المنزل ليتدبر ما فيه من أوامره ونواهيه ويعتبر إعجاز الفاظه ومعانيه

ثم علقها بأوقات راتبة وأزمان مترادفة ليكون ترادف ازمانها وتتابع أوقاتها سببا لاستدامة الخضوع له والابتهاال اليه فلا تنقطع الرهبة منه ولا الرغبة فيه وإذا لم تنقطع الرغبة والرهبة استدام صلاح الخلق وبحسب قوة الرغبة والرهبة يكون آستيفائها على الكمال والتقصير فيها عن حال الجواز وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم «الصلاة ميكال فمن وفى وفى له ومن طفف فقد علمتم ما قال الله في المطففين» . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «من هانت عليه صلاته كان على الله عز وجل أهون» . وأنشدت لبعض الفصحاء في ذلك :

أقبل على صلواتك الخمس كم مصبح وعساء لا يمسي
واستقبل اليوم الجديد بتوبة تمحو ذنوب صحيفة الأمس
فليفعل بوجهك الفض البلى فعل الظلام بصورة الشمس

ثم فرض الله تعالى الصيام وقدمه على زكاة الأموال لتعلق الصيام بالأبدان وكان في إيجابه حث على رحمة الفقراء وإطعامهم وستد جوعاتهم لما عانوه من شدة المجاعة في صومهم . وقد قيل ليوסף على نبينا وعليه السلام : لم تجوع وأنت على خزائن الأرض فقال : أخاف أن أشبع فأنسى الجائع . ثم لما في الصوم من قهر النفس وإذلالها وكسر الشهوة المستولية عليها وإشعار النفس ما هي عليه من الحاجة الى يسير الطعام والشراب والمحتاج الى الشيء ذليل به وبهذا احتج الله تعالى على من اتخذ عيسى على نبينا وعليه السلام وأمه إلهين من دونه فقال : « ما المسيح بن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كما يا كلان الطعام » بفعل حاجتهما الى الطعام نقصا فيهما عن أن يكونا إلهين . وقد وصف الحسن البصرى رحمه الله تعالى في قصصه نقص الانسان بالطعام وغيره فقال مسكين ابن آدم محتوم الأجل مكتوم الأمل مستور العلل

يتكلم بلحم وينظر بشحم ويسمع بعظم أسير جوعه صريع شبعه
تؤذيه البقة وتتذنه العرقة وتقتله الشرقة لا يملك لنفسه ضرا ولا نفعا
ولا موتا ولا حياة ولا نشورا. فانظر الى لطفه بنا فيما أوجبه من الصيام
علينا كيف أيقظ العقول له وقد كانت عنه غافلة أو متغافلة ونفع
النفوس به ولم تكن لولاه متفعة ولا نافعة

ثم فرض زكاة الأموال وقدمها على فرض الحج لأن في الحج مع
إنفاق المال سفرا شاقا فكانت النفس الى الزكاة أسرع إجابة منها الى
الحج فكان في إيجابها مواساة للفقراء ومعونة لذوى الحاجات تكفهم
عن البغضاء وتمنعهم من التقاطع وتبعثهم على التواصل لأن الآمل
وصول والراجى هائب واذا زال الآمل وانقطع الرجاء واشتدت الحاجة
وقعت البغضاء واشتد الحسد فحدث التقاطع بين أرباب الأموال
والفقراء ووقعت العداوة بين ذوى الحاجات والأغنياء حتى تنفض الى
التغالب على الأموال والتغريب بالنفوس. هذا مع ما في أداء الزكاة من تمرين
النفس على الساحة المحمودة ومجانبة الشح المذموم لأن الساحة تبعث على
أداء الحقوق والشح يصد عنها وما يبعث على أداء الحقوق فأجدر به
حمدا وما صد عنها فأخلق به ذمما. وقد روى أبو هريرة رضى الله عنه
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «شر ما أعطى العبد شح هالعا وجبن
خالعا». فسبحان من دبرنا بلطف حكيمه وأخفى عن فطنتنا جزيل
نعمته حتى استوجب من الشكر باخفائها أعظم مما استوجبه بابدائها

ثم فرض الحج فكان آخرفروضه لأنه يجمع عملا على بدن وحقا
في مال بفعل فرضه بعد استقرار فروض الأبدان وفروض الأموال
ليكون استثناسهم بكل واحد من النوعين ذريعة الى تسهيل ما جمع بين
النوعين فكان في إيجابه تذكير ليوم الحشر بمفارقة المال والأهل وخضوع
العزیز والدليل في الوقوف بين يديه واجتماع المطيع والعاصي في الرهبة

منه والرغبة اليه وإقلاع أهل المعاصي عما اجترحوه وتدم المذنبين على ما أسلفوه فقلّ من حجّ الا وأحدث توبة من ذنب وإقلاعا من معصية ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : «من علامة الحجة المبرورة أن يكون صاحبها بعدها خيرا منه قبلها» وهذا صحيح لأن الندم على الذنوب مانع من الاقدام عليها والتوبة مكفرة لما سلف منها فاذا كف عما كان يقدم عليه أنبا عن صحة توبته وصحة التوبة تقتضى قبول حجته ثم نبه بما يعانى فيه من مشاق السفر المؤدى اليه على موضع النعمة برفاهة الإقامة وأنسة الأوطان ليحتمل على من سلب هذه النعمة من أبناء السبيل ثم أعلم بمشاهدة حرمه الذى أنشأ منه دينه وبعث فيه رسوله صلى الله عليه وسلم ثم بمشاهدة دار الهجرة التى أعز الله بها أهل طاعته وأذل بنصرة نبيه محمد عليه الصلاة والسلام أهل معصيته حتى خضع له عظماء المتجبرين وتذل له زعماء المتكبرين أنه لم ينتشر عن ذلك المكان المنقطع ولا قوى بعد الضعف البين حتى طبق الأرض شرقا وغربا الا بمعجزة ظاهرة ونصر عزيزه فاعتبر أهلك الله الشكر ووقفك للتقوى إنعامه عليك فيما كلفك وإحسانه اليك فيما تعبدك فقد وكلتك الى فطنتك وأحلتك على بصيرتك بعد أن كنت لك رائدا صدوقا وناصحاً شقيقاً هل تحسن هوذا بشكره اذا فعلت ما أمرك وتقبلت ما كلفك كلا إنه لا يوليك نعمة توجب الشكر الا وصلها قبل شكر ما سلف بنعمة توجب الشكر فى المؤتلف . وقال الحسن بن على رضى الله عنهما : نعم الله أكثر من أن تحسب الا ما أعان عليه وذنوب ابن آدم أكثر من أن تغفر الا ما عفا عنه . وأنشدت لمنصور بن اسماعيل الفقيه المصرى رحمه الله تعالى

شكر الاله نعمة موجبة لشكره

فكيف شكرى بزه وشكره من بزه

واذا كنت عن شكر نعمه عاجزا فكيف بك اذا قصرت فيما أمرك

أوفرطت فيما كلفك ونعمه أعود عليك لو فعلته هل تكون لسواي نعمه
 الا كفورا وبسداية العقول الامرجورا وقد قال الله تعالى : « يعرفون
 نعمة الله ثم ينكرونها » . قال مجاهد : أى يعرفون ما عّد الله عليهم من
 نعمه وينكرونها بقولهم إهم ورتوها عن آبائهم أو اكتسبوها بأفعالهم .
 وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يقول الله يا بن آدم
 ما أنصفتني أتحبب اليك بالنعمة وثممت الي بالمعاصي خيري اليك نازل
 وشرك الي صاعدكم من ملك كريم يصعد الي منك بعمل قبيح » . وقال
 بعض صلحاء السلف قد أصبح بنا من نعم الله تعالى ما لا نحصىه مع
 كثرة ما نعصيه فلا ندري أيهما نشكر أجمل ما ينشر أم قبيح ما يستحق
 على من عرف موقع النعمة أن يقلها ممتثلا لما كلف منها وقبولها يكون
 بأدائها ثم بشكر الله تعالى ما أنعم به من إسداؤها فان بنا من الحاجة
 الى نعمه أكثر مما كائن من شكر نعمه فان نحن أدبنا حق النعمة
 في التكليف تفضل بإسداء النعمة من غير جهة التكليف فلزمت النعمتان
 ومن لزمته النعمتان فقد أوتى حظ الدنيا والآخرة وهذا هو السعيد على
 الاطلاق وإن قصرنا في أداء ما كلفنا من شكره قصرنا ما لا تكليف
 فيه من نعمه فنفرت النعمتان ومن نفرت عنه النعمتان فقد سلب حظ
 الدنيا والآخرة فلم يكن له في الحياة حظ ولا في الموت راحة وهذا هو الشقي
 بالاستحقاق وليس يختار الشقوة على السعادة ذولب صحيح ولا عقل
 سليم . وقد قال الله تعالى : « ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب من
 يعمل سوءا يجزيه » . وروى الأعمش عن مسلم قال : قال أبو بكر الصديق
 رضى الله عنه يا رسول الله ما أشد هذه الآية « من يعمل سوءا يجزيه » فقال :
 يا أبا بكر إن المصيبة في الدنيا جزاء . واختلف المفسرون في تأويل قوله تعالى :
 « سنعذبهم مرتين » فقال بعضهم : أحد العذابين الفضيحة في الدنيا والثاني
 عذاب القبر : وقال عبد الرحمن بن يزيد : أحد العذابين مصائبهم في الدنيا

في أموالهم وأولادهم والثاني عذاب الآخرة في النار وليس وإن نال أهل المعاصي لذة من عيش أو أدركوا أمانة من الدنيا كانت عليهم نعمة بل قد يكون ذلك استدراجا ونقمة . وروى ابن طهية عن عقبة ابن مسلم عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إذا رأيت الله تعالى يعطي العباد ما يشاؤون على معاصيهم إياه فانما ذلك استدراج منه لهم ثم تلا « فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون »

فأما المحرمات التي يمنع الشرع منها وأستقر التكليف عقلا أو شرعا بالنهاي عنها فتنقسم قسمين : منها ما تكون النفوس داعية إليها والشهوات باعثة عليها كالسفاح وشرب الخمر فقد زجر الله عنها لقوة الباعث عليها وشدة الميل إليها بنوعين من الزجر . أحدهما حد عاجل يرتدع به الجريء والثاني وعيد أجل يزدجر به التقى . ومنها ما تكون النفوس نافرة منها والشهوات مصروفة عنها كأكل الخبائث والمستقذرات وشرب السموم المتلفات فاقصر الله في الزجر عنها بالوعيد وحده دون الحد لأن النفوس مستعدة في الزجر عنها والشهوات مصروفة عنها وعن ركوب المحظور منها . ثم أكد الله زواجه بانكار المنكرين لها فأوجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ليكون الأمر بالمعروف تأكيداً لأوامره والنهي عن المنكر تأييداً لزواجه لأن النفوس الأشره قد ألهمتها الصبوة عن اتباع الأوامر وأذهلتها الشهوات عن تذكار الزواجر فكان إنكار المجانسين أزجر لها وتوبيخ المخالطين أبلغ فيها ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما أقر قوم المنكرين أظهرهم إلا عمهم الله بعذاب محتضر » . وإذا كان ذلك فلا يخلو حال فاعلي المنكر من أمرين : أحدهما أن يكونوا أحمدا متفرقين وأفرادا متبدين لم يتحزبوا فيه ولم يتضافروا عليه وهم رعية مهجورون وأفذاذ مستضعفون فلا خلاف بين الناس أن أمرهم بالمعروف ونهيم

عن المنكر مع المكنة وظهور القدرة واجب على من شاهد ذلك من فاعليه وسمعه من قائله وانما اختلفوا في وجوب ذلك على منكبيه هل وجب عليهم بالعقل أو بالشرع فذهب بعض المتكلمين الى وجوب ذلك بالعقل لأنه لما وجب بالعقل أن يمتنع من القبيح وجب أيضا بالعقل أن يمتنع غيره منه لأن ذلك أدعى الى مجانبته وأبلغ في مفارقتها . وقد روى عبدالله بن المبارك رحمه الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن قوما ركبوا سفينة فاقنسموا فأخذ كل واحد منهم موضعا فنقر رجل منهم موضعه بفأس فقالوا : ماتصنع فقال : هو مكاني أصنع فيه ماشئت فلم يأخذوا على يديه فهلك وهلكوا . وذهب آخرون الى وجوب ذلك بالشرع دون العقل لأن العقل لو أوجب النهي عن المنكر ومنع غيره من القبيح لوجب مثله على الله تعالى ولما جاز ورود الشرع باقرار أهل الذمة على الكفر وترك النكير عليهم لأن واجبات العقول لا يجوز إبطالها بالشرع وفي ورود الشرع بذلك دليل على أن العقل غير موجب لانكاره فأما اذا كان في ترك إنكاره مضرة لاحقة بمنكره وجب إنكاره بالعقل على القولين معا فأما إن لحق المنكر مضرة من إنكاره ولم تلاحقه من كفه وإقراره لم يجب عليه الانكار بالعقل ولا بالشرع أما العقل فلأنه يمتنع من اجتلاب المضار التي لا يوازئها نفع وأما الشرع فقد روى أبو سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنكر المنكر بيدك فان لم تستطع فبلسانك فان لم تستطع فبقلمك وذلك أضعف الايمان » فان أراد الاقدام على الانكار مع لحوق المضرة به نظر فان لم يكن إظهار النكير مما يتعلق باعزاز دين الله ولا إظهار كلمة الحق لم يجب عليه النكير اذا خشي بغالب الظن تلقا أو ضررا ولم يحسن منه النكير أيضا وإن كان في إظهار النكير إعزاز دين الله تعالى وإظهار كلمة الحق حسن منه النكير مع خشية الاضرار والتلف وإن لم يجب عليه

إذا كان الغرض قد يحصل له بالنكير وإن انتصر أو قتل وعلى هذا الوجه قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إن من أفضل الأعمال كلمة حق تقال عند سلطان جائر » فاما إذا كان يقتل قبل حصول الغرض قبح في العقل أن يتعرض لإنكاره وكذلك لو كان الإنكار يزيد المنهى إغراء بفعل المكر والحاجا في الآثار منه قبح في العقل إنكاره . والحالة الثانية أن يكون فعل المنكر من جماعة قد تضافرت عليه وعصبة قد تحزبت ودعت اليه فقد اختلف الناس في وجوب إنكاره على مذاهب شتى : فقالت طائفة من أصحاب الحديث وأهل الآثار : لا يجب إنكاره والأولى بالإنسان أن يكون كافا ممسكا وملازما لبيته وادعا غير منكر ولا مستفز . وقالت طائفة أخرى ممن يقول بظهور المنتظر : لا يجب إنكاره ولا التعرض لازالته الا أن يظهر المنتظر فيمتولى إنكاره بنفسه ويكونوا حينئذ أعوانه . وقالت طائفة أخرى منهم الأصم : لا يجوز للناس إنكاره الا أن مجتمعوا على إمام عدل فيجب عليهم الإنكار معه . وقال جمهور المتكلمين : إنكار ذلك واجب والدفع عنه لازم على شروطه من وجود أعوان بصالحون له فأما مع فقد الأعوان فعلى الإنسان الكف لأن الواحد قد يقدّر قبل بلوغ الغرض وذلك قبيح في العقل أن يتعرض له . فهذا حكم ما أكد الله تعالى به أوامره وأيد به زواجره من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وما يختلف من أحوال الأمرين به والناهين عنه . ثم ليس يخلو حال الناس فيما أمروا به ونهوا عنه من فعل الطاعات واجتناب المعاصي من أربعة أحوال : فمنهم من يستجيب إلى فعل الطاعة ويكف عن ارتكاب المعاصي وهي أكل أحوال أهل الدين وأفضل صفات المتقين فهذا يستحق جزاء العاملين وثواب المطيعين . روى محمد بن عبد الملك المدائني عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الذنب لا ينسى والبر لا يبلى والديان لا يموت فكن كما شئت

وكما تدين تدان» وقد قيل : كل يحصد ما يزرع ويحزى بما يصنع بل قالوا : زرع يومك حصاد غدك . ومنهم من يمتنع من فعل الطاعات ويقدم على ارتكاب المعاصي وهي أخبت أحوال المكلفين وشر صفات المتعبدین فهذا يستحق عذاب الالهى عن فعل ما أمر به من طاعته وعذاب المجترئ على ما أقدم عليه من معاصيه وقد قال ابن شبرمة : عجبت لمن يحمى من الطيبات مخافة الداء كيف لا يحمى من المعاصي مخافة النار فأخذ ذلك بعض الشعراء فقال :

جسمك قد أفنيته بالحى دهرًا من البارد والحر
وكان أولى بك أن تحتمى من المعاصي حذر النار

وقال ابن ضبارة : إنا نظرنا فوجدنا الصبر على طاعة الله تعالى أهون من الصبر على عذاب الله تعالى . وقال آخر : اصبروا عباد الله على عمل لا غنى لكم عن ثوابه واصبروا عن عمل لا صبر لكم على عقابه . وقيل للفضيل بن عياض رضى الله عنه : رضى الله عنك . فقال : كيف يرضى عني ولم أرضه . ومنهم من يستجيب الى فعل الطاعات ويفدم على ارتكاب المعاصي فهذا يستحق عذاب المجترئ لأنه نورط بغلبة الشهوة على الاقدام على المعصية وإن سلم من التقصير في فعل الطاعة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «أقلعوا عن المعاصي قبل أن يأخذكم الله فيدعكم هتًا بئًا» (المت الكسر والبت انقطع) ولذلك قال بعض العلماء : أفضل الناس من لم تفسد الشهوة دينه ولم تزل الشبهة يقينه وقال حماد بن زيد : عجبت لمن يحمى من الأطعمة لمضراتها كيف لا يحمى من الذنوب لمعراتها . وقال بعض الصالحاء : أهل الذنوب مرضى القلوب . وقيل للفضيل بن عياض رحمه الله : ما أعجب الأشياء فقال : قلب عرف الله عز وجل ثم عصاه . وقال بعض الألباء : يدل بالطاعة العاصي وينسى عظيم المعاصي . وقال رجل لابن عباس

رضى الله عنهما : أيما أحب إليك رجل قليل الذنوب قليل العمل
أو رجل كثير الذنوب كثير العمل فقال ابن عباس رضى الله عنهما :
لا أعدل بالسلامة شيئا . وقيل لبعض الزهاد : ما تقول في صلاة الليل
فقال خف الله بالنهار ونم بالليل . وسمع بعض الزهاد رجلا يقول لقوم :
أهلكم النوم فقال : بل أهلككم اليقظة . وقبل لأبي هريرة رضى الله
عنه : ما التقوى فقال : أجرت في أرض فيها شوك ؟ فقال : نعم فقال :
كيف كنت تصنع ؟ فقال : كنت أتوقى قال : فتوق الخطايا . وقال
عبد الله بن المبارك :

أيضمن لى فتى ترك المعاصى وأرهنه الكفالة بالخلاص

أطاع الله قوم فاستراحوا ولم يتجرعوا غصص المعاصى

ومنها من يمتنع من فعل الطاعات ويكف عن ارتكاب المعاصى
فهذا يستحق عذاب الالهى عن دينه المنذر بقلة يفيئه . وروى
أبو إدريس الخولانى عن أبي ذر الغفارى رضى الله عنه عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال : « كانت صحف موسى على نبينا وعليه السلام
كلها عبرا عجبت لمن أيقن بالنار ثم يضحك وعجبت لمن أيقن بالقدر
ثم يتعب وعجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها ثم يطمئن إليها
وعجبت لمن أيقن بالموت ثم يفرح وعجبت لمن أيقن بالحساب غدا
ثم لا يعمل » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اجتهدوا
فى العمل فان قصر بكم ضعف فكفوا عن المعاصى » وهذا واضح المعنى
لأن الكف عن المعاصى ترك وهو أسهل وعمل الطاعات فعل وهو
أثقل ولذلك لم يبع الله تعالى ارتكاب المعصية بعذر ولا بغير عذر
لأنه ترك والترك لا يعجز المعذور عنه وإنما أباح ترك الأعمال بالأعذار
لأن العمل قد يعجز المعذور عنه . وقال بكر بن عبد الله : رحم الله
أمرأ كان قويا فأعمل قوته فى طاعة الله تعالى أو كان ضعيفا

فكف عن معصية الله تعالى . وقال عبد الأعلى بن عبد الله الشامى رحمه الله تعالى :

العمر ينقص والذنوب تزيد وتقال عثرات النقي فيعود
هل يستطيع جحود ذنب واحد رجل جوارحه عليه شهود
والمرء يسأل عن سنيه فيشتمى تقليلها وعن الممات يحيد

واعلم أن الأعمال الطاعة ومجانبة المعاصي آتيت : إحداهما تكسب الوزر . والأخرى توهن الأجر . فأما المكسبة للوزر فاعجاب بما سلف من عمله وقدم من طاعنه لأن الإعجاب به يفضى الى حالتين مذمومتين : إحداهما أن المعجب بعمله ممتن به والممتن على الله تعالى جاحد لنعمه قال ابن عباس رضى الله عنهما : أوحى الله تعالى الى نبي من أنبيائه أما زهدك فى الدنيا فقد استعجلت به الراحة وأما انقطاعك الى فهو عز لك فهذا لك وبقيت أنا . والثانية أن المعجب بعمله مدلل به والمسدل بعمله مجترئ والمجترئ على الله عاص . وقال مؤرق العجلى : خير من العجب بالطاعة أن لا تأتى بطاعة . وقال بعض السلف : ضاحك معترف بذنبه خير من باك مدلل على ربه وباك نادم على ذنبه خير من ضاحك معترف بلهوه . وأما الموهنة للأجر فالثقة بما أسلف والركون الى ما قدم لأن الثقة تؤول الى أمرين : أحدهما يحدث انكالا على ما مضى وتقصيرا فيما يستقبل ومن قصر وانكل لم يرج أجرا ولم يؤد شكرا . والثانى أن الواثق آمن والآمن من الله تعالى غير خائف ومن لم يخف الله تعالى هانت عليه أوامره وسهلت عليه زواجره . وقال الفضيل بن عياض : رهبة المرء من الله تعالى على قدر علمه بالله تعالى . وقال مؤرق العجلى : لأن أبيت نائما وأصبح نادما أحب الى من أن أبيت قائما وأصبح ناعما . وقال الحكماء : ما بينك وبين أن لا يكون فيك خير إلا أن ترى أن فيك خيرا . وقيل لرابعة العدوية

رحمها الله : هل عملت عملا قط ترين أنه يقبل منك قالت : إن كان شيء
 نخوفى من أن يردّ علىّ عملي . وحكى أن بعض الزهاد وقف على جمع
 فتادى بأعلى صوته : يا معشر الأغنياء لكم أقول : استكثروا من الحسنات
 فإن ذنوبكم كثيرة يا معشر الفقراء لكم أقول : أقلوا من الذنوب فإن
 حسناتكم قليلة . فينبغي — أحسن الله اليك بالتوفيق — أن لاتضيع صحة
 جسمك وفراغ وقتك بالتقصير في طاعة ربك والثقة بسالف عملك
 فاجعل الاجتهاد غنيمة صحتك والعمل فرصة فراغك فليس كل الزمان
 مستعدّا ولا مافات مستدركا وللغراغ زيع أو ندم وللخلوة ميل أو
 أسف . وقال عمر بن الخطاب : الراحة للرجال غفلة وللنساء غلظة .
 وقال بزرجمهر : إن يكن الشغل مجهدا فالغراغ مفسدة . وقال بعض
 الحكماء : إياكم والخلوات فإنها تفسد العقول وتعبد المحاول . وقال
 بعض الباطن : لاتمض يومك في غير منفعة ولا تصعب مالك في غير صنيعة
 فالعمر أقصر من أن ينفد في غير المنافع والمال أقل من أن يصرف
 في غير الصنائع والعاقل أجل من أن يفنى أيامه فيما لا يعود عليه نفعه
 وخيره وينفق أمواله فيما لا يحصل له ثوابه وأجره . وأبلغ من ذلك
 قول عيسى بن مريم على نبينا وعليه السلام : البر ثلاثة : المنطق والنظر
 والصمت فمن كان منطق في غير ذكر فقد لغا ومن كان نظره في غير
 اعتبار فقد سها ومن كان صمته في غير فكر فقد لها

واعلم أن للانسان فيما كلف من عباداته ثلاث أحوال : إحداها أن
 يستوفيهما من غير تقصير فيها ولا زيادة عليها والثانية أن يقصر فيها والثالثة
 أن يزيد عليها . فأما الحال الأولى فهي أن يأتى بها على حال الكمال من
 غير تقصير فيها ولا زيادة تطوع على راتبها فهي أوسط الأحوال
 وأعدلها لأنه لم يكن منه تقصير فيذم ولا تكثير فيعجز وقد روى سعيد
 ابن أبي سعيد رضى الله عنه عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال : «سَدُّوا وقاربوا ويسروا واستعينوا بالغدوة والروحة وشيء من الدلجة» وقال الشاعر :

عليك بأوساط الأمور فانها نجاة ولا تركب ذلولا ولا صعبا

وأما الحال الثانية وهو أن يقصر فيها فلا يخلو حال تقصيره من أربعة أحوال : إحداها أن يكون لعذر أعجزه عنه أو مرض أضعفه عن أداء ما كلف به فهذا يخرج عن حكم المقصرين ويلحق بأحوال العاملين لاستقرار الشرع على سقوط ما دخل تحت العجز . وقد جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «ما من عامل كان يعمل عملا فيقطعه عنه مرض الا وكل الله تعالى به من يكتب له ثواب عمله» . والحال الثانية أن يكون تقصيره فيه اغترارا بالمساحمة فيه ورجاء العفو عنه فهذا مخدوع العقل مغرور بالجهل فقد جعل الظن ذنبا والرجاء عتة فهو كمن قطع سفرا بغير زاد ظنا أنه سيجده في المفاوز الجذبة فيفضي به الظن الى الملكة وحلا كان لخدر أغلب عليه وقد نذب الله تعالى اليه . وحكى أن اسرائيل بن محمد النفاضي قال : لقيني مجنون كان في الحروب فقال : يا اسرائيل خف لله خوفا يشغلك عن الرجاء فان الرجاء يشغلك عن الخوف وفر الى الله ولا تتزمه . وقيل لمحمد بن واسع رحمه الله : ألا تبكي ؟ فقال : تلك حامية الآمنين . وحكى أن أبا حازم الأعرج أخبر سليمان بن عبد الملك بوعيد الله للذنين فقال سليمان : أين رحمة الله ؟ قال : قريب من المحسنين . وقال عبد الله ابن عباس رضي الله عنهما : ما انتفعت ولا اتعظت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل كتاب كتبه الى علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : أما بعد فان الانسان ليسرّه درك ما لم يكن ليفوته ويسوءه فوت ما لم يكن ليدركه فلا تكن بما نلته من دنياك فرحا ولا لما فاتك منها ترحا ولا تكن

من يرجو الآخرة بغير عمل ويؤخر التوبة لطول الأمل فكأن قد والسلام .
وقال محمود الوراق رحمه الله :

أخاف على المحسن المتق وأرجو لذى المقومات المسي
فذلك خوفي على محسن فكيف على الظالم المعتدى ؟
على أن ذا الزرع قد يستفيق ويستأنف الزرع قاب التقى

والحال الثالثة أن يكون تفصيله فيه ليستوفى ما أدخل به من بعد فيبدأ
بالسيئة في التقصير قبل الحسنة في الاستيناف اغترارا بالأمل في إهماله
ورجاء لتلافي ما أسلف من نقصيره وإخلاله فلا ينتهي به الأمل الى
غاية ولا يفضى به الى نهاية لأن الأمل هو في ثاني حال كهو في أول
حال . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من يؤمل
ان يعيش غدا فإنه يؤمل أن يعيش أبدا » ولعمري إن هذا صحيح
لأن لكل يوم غدا فاذا يفضى به الأمل الى الفوت من غير درك
ويؤديه الرجاء الى الإهمال من غير تلاف فيصبر الأمل خيبة والرجاء
يأسا . وقد روى عمرو بن سعيد عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال : « أول صلاح هذه الأمة بالزهد واليقين وفسادها
بالبخل والأمل » وقال الحسن البصري رحمه الله : ما أطال عبد الأمل
إلا أساء العمل . وقال رجل لبعض الزهاد بالبصرة : ألك حاجة ببغداد ؟
قال : ما أحب أن أبسط أملى الى أن تذهب الى بغداد وتجيء .
وقال بعض الحكماء : الجاهل يعتمد على أمله والعاقل يعتمد على عمله .
وقال بعض البلغاء : الأمل كالسراب غر من رآه وخاب من رجاه .
وقال محمد بن يزدان : دخلت على المأمون وكنت يومئذ وزيره فرأيتة قائما
وبيده رقعة فقال : يا محمد أقرأت ما فيها ؟ فقلت : هي في يد أمير المؤمنين
فرمى بها الى فاذا فيها مكتوب :

إنك في دار لها مدة يقبل فيها عمل العامل

أما ترى الموت محيطا بها يقطع فيها أمل الآمل ؟
 تعجل بالذنب لما تشتهي وتأمل التوبة من قابل
 والموت يأتي بعد ذا بقتة ما ذاك فعل الحازم العاقل
 فلما قرأتها قال المأمون رحمه الله تعالى : هذا من أحكم شعر قرأته .
 وقال أبو حازم الأعرج : نحن لا نريد أن نموت حتى نتوب ونحن لا نتوب
 حتى نموت . وقال بعض البلغاء : زائد الامهال رائد الالهال . والحال
 الرابعة أن يكون نصيره فيه استئقالا للاستيفاء وزهدا في التمام واقتصارا
 على ما سنع وقلة آكثراث بما بقي فهذا على ثلاثة أضرب : أحدها
 أن يكون ما أخل به وفصر فيه غير قادح في فرض ولا مانع من عبادة
 كمن اقتصر في العبادة على فعل واجباتها وعمل مفروضاتها وأخل
 بمسئوراتها وهياتها فهذا مسمى فيما ترك إساءة من لا يستحق وعيدا ولا
 يستوجب عقابا لأن أداء الواجب يسقط عنه العقاب وإخلاله بالمسئور
 يمنع من إكمال الثواب . وقد قال بعض الحكماء : من تهاون بالدين هان
 ومن غالب الحق لأن وقال الشاعر :

*
 وبصون توبته ويترك غير ذلك لا يصونه
 وأحق ما صان الصتي ورعى أمانته ودينه

والضرب الثاني أن يكون ما أخل به من مفروض عبادته لكن
 لا يفدح ترك ما بقي فيما مضى كمن أكمل عبادات وأخل بغيرها فهذا أسوأ
 حالا من تقدمه لما استحقه من الوعد واستنوجه من العقاب .
 والضرب الثالث أن يكون ما أخل به من مفروض عبادته وهو قادح
 فيما عمل منها كالعبادة التي يرتبط بعضها ببعض فيكون المقصر في بعضها
 تاركا لجميعها فلا يحاسب له ما عمل لإخلاله بما بقي فهذا أسوأ أحوال
 المقصرين وحاله لاحقة بأحوال التاركين بل قد تكلف ما لا يسقط فرضا
 ولا يؤدي حقا فقد ساءى التاركين في استحقاق الوعيد وزاد عليهم

في تكلف ما لا يفيد فصار من الأخسرين أعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم لعله لا يفتن لشانه ولا يشعر بخسرانه وقد خسر الدنيا والآخرة ويفتن لليسير من ماله إن وهى واختل .
وأنشدنى بعض أهل العلم :

أبى إن من الرجال بهيمة في صورة الرجل السميع المبصر
فتن بكل مصيبة في ماله وإذا يصاب بدينه لم يشعر

وأما الحال الثالثة وهو أن يزيد فيما كلف فهذا على ثلاثة أقسام :
أحدها أن تكون الزيادة رياء للناظرين وتصنعا للخلق حتى يستعطف به القلوب النافرة ويخدع به العقول الواهية فيتبهرج بالصلحاء وليس منهم وينداس في الأخيار وهو ضدهم وقد ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم للرأى بعمله مثلا فقال : « المتشعب بما لا يملك كلابس ثوبى زور » يريد بالمتشعب بما لا يملك المتزين بما ليس فيه وقوله كلابس ثوبى زور هو الذى يلبس ثياب الصلحاء فهو بريائه محروم الأجر مذموم الذكر لأنه لم يقصد وجه الله تعالى فيؤجر عليه ولا يخفى رياءؤه على الناس فيحمد به قال الله تعالى : « فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا » قال جميع أهل التأويل : معنى قوله ولا يشرك بعبادة ربه أحدا أى لا يرأى بعمله أحدا بفعل الرياء شركا لأنه جعل ما يقصد به وجه الله تعالى مقصودا به غير الله تعالى .
وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى في قوله تعالى : « ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها » قال : لا تجهر بها رياء ولا تخافت بها حياة . وكان سفيان ابن عيينة رحمه الله يتأول قوله تعالى : « إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى » أن العدل استواء السرية والعلانية في العمل لله تعالى والإحسان أن تكون سريرته أحسن من علانيته والفحشاء والمنكر أن تكون علانيته أحسن من سريرته وكان

غيره يقول العدل شهادة أن لا إله إلا الله والاحسان الصبر على أمره ونهيه وطاعة الله في سره وجهره وإيتاء ذى القربى صلة الأرحام وينهى عن الفحشاء يعنى الزنا والمنكر القبائح والبنى الكبر والظلم وليس يخرج الرياء بالأعمال من هذا التأويل أيضا لأنه من جملة القبائح . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أخوف ما أخاف على أمتي الرياء الظاهر والشهوة الخفية » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أشد الناس عذابا يوم القيامة من يرى أن فيه خيرا ولا خير فيه » . وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : لا تعمل شيئا من الخير رياء ولا تتركه حياء . وقال بعض العلماء : كل حسنة لم يرد بها وجه الله تعالى فعلتها قبح الرياء وثمرتها سوء الجزاء . وقد يفضى الرياء بصاحبه الى استهزاء الناس به كما حكى أن طاهر بن الحسين قال لأبي عبد الله المروزي : منذ كم صرت الى العراق يا أبا عبد الله قال : دخلت العراق منذ عشرين سنة وأنا منذ ثلاثين سنة صائم فقال : يا أبا عبد الله سألتك عن مسألة فأجبت عن مسألتين . وحكى الأصمعي رحمه الله : أن أعرا بيا صلي فأطال والى جانبه قوم فقالوا : ما أحسن صلاتك ! فقال : وأنا مع ذلك صائم ! صلي فأعجبني وصام فرابنى نخ القلوص عن المصلي الصائم

فانظر الى هذا الرياء مع قبحه ما أدله على سخف عقل صاحبه . وربما ساعد الناس مع ظهور ريائه على الاستهزاء بنفسه كالذى حكى أن زاهدا نظر الى رجل في وجهه سجادة كبيرة واقفا على باب السلطان فقال : مثل هذا الدرهم بين عيذك وأنت واقف ههنا فقال : إنه ضرب على غير السكة وهذا من أجوبة الخلاعة التي يدفع بها تهجين المذمة . ولقد استحسّن الناس من الأشعث بن قيس قوله وقد خفف صلاته مرة فقال بعض أهل المسجد خففت صلاتك جدا فقال : انه لم يخالطها رياء فتخلص من تقيصهم بنفى الرياء عن نفسه ورفع التصنع في صلاته

وقد كان الإنكار لولا ذلك متوجها عليه واللوم لاحقا به . ومتر أبو أمامة
 يبعث المساجد فإذا رجل يصلى وهو يبكى فقال له : أنت أنت لو كان
 هذا فى بيتك فلم يردك منه حسنا لأنه اتهمه بالرياء ولعله كان بريئا منه
 فكيف بمن صار الرياء أغلب صفاته وأشهر سماته مع أنه أثم فيما عمل
 وأثم من هبوب النسيم بما حمل ولذلك قال عبدالله بن المبارك : أفضل
 الزهد إخفاء الزهد وربما أحسن ذو الفضل من نفسه ميلا الى المراءاة
 فبعثه الفضل على هتك ما نازعته النفس من المراءاة فكان ذلك أبلغ
 فى فضله وقال عمر بن عبدالعزيز لمحمد بن كعب القرظى عظمي : . فقال :
 لا أرضى نفسى لك واعظا لأنى أجلس بين الغنى والفقر فأميل على
 الفقير وأوسع للغنى ولأن طاعة الله تعالى فى العمل لوجهه لا لغيره .
 وحكى أن قوما أرادوا سفرا فحادوا عن الطريق فأتوها الى راهب فقالوا :
 قد ضللتنا فكيف الطريق فقال : ههنا وأوما بيده الى السماء

والقسم الثانى أن يفعل الزيادة اقتداء بغيره وهذا قد ثمره مجالسة
 الأخيار الأفاضل وتحديثه مكاثرة الأنقياء الأماثل . ولذلك قال النبي
 صلى الله عليه وسلم : « المرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » .
 فاذا كثرهم المجالس وطاولهم المؤانس أحب أن يقتدى بهم فى أفعالهم
 ويتأسى بهم فى أعمالهم ولا يرضى لنفسه أن يقصر عنهم ولا أن يكون
 فى الخير دونهم فتبعته المنافسة على مساواتهم وربما دعتهم الحمية الى الزيادة
 عليهم والمكاثرة لهم فيصبرون سببا لسعادته وباعثا على استرادته والعرب
 تقول : لولا الوئام لهلك الأنام أى لولا أن الناس يرى بعضهم بعضا
 فيقتدى بهم فى الخير لهلكوا . ولذلك قال بعض البلغاء : من خير الاختيار
 صحبة الأخيار ومن شر الاختيار مودة الأشرار وهذا صحيح لأن للصاحبة
 تأثيرا فى اكتساب الأخلاق فتصلح أخلاق المرء بمصاحبة أهل
 الصلاح وتفسد بمصاحبة أهل الفساد . ولذلك قال الشاعر :

رأيت صلاح المرء يصلح أهله ويعليهم داء الفساد إذا فسد
يعظم في الدنيا بفضل صلاحه ويحفظ بعد الموت في الأهل والولد
وأشدني بعض أهل الأدب لأبي بكر الخوارزمي :

لا نصحب الكسلان في حالاته كم صالح بفساد آخر يفسد
عدوى البليد الى الخليلد سريعة والجرم يوضع في الرماد فيحمد

والقسم الثالث أن يفعل الزيادة ابتداء من نفسه التماسا لثوابها ورغبة
في الزلفة بها فهذا من نتائج النفس الزاكية ودواعي الرغبة الوافية
الدالين على خلوص الدين وصحة اليقين وذلك أفضل أحوال العاميين
وأعلى منازل العابدين وقد قيل : الناس في الخير أربعة : منهم من يفعله
ابتداء ومنهم من يفعله اقتداء ومنهم من يتركه استحسانا ومنهم من
يتركه حرمانا فمن فعله ابتداء فهو كريم ومن فعله اقتداء فهو حكيم
ومن تركه استحسانا فهو رديء ومن تركه حرمانا فهو شقي . ثم لما يفعله
من الزيادة حالتان : إحداهما أن يكون مقتصدا فيها وقادرا على الدوام
عليها فهي أفضل الحالتين وأعلى المتزلتين عليها انقرض أخيار السلف
وتتبعهم فيها فضلاء الخلف . وقد روت عائشة رضي الله عنها أن النبي
صلى الله عليه وسلم قال : «أيها الناس افعلوا من الأعمال ما نطيعون فإن
الله لا يمل من الثواب حتى تملوا من العمل وخير الأعمال ما ديم عليه»
والعرب تقول القصد والدوام وأنت السابق الجواد . ولأن من كان صحيح
الرغبة في ثواب الله تعالى لم يكن له مسرة الا في طاعته . وقال عبدالله
ابن المبارك قلت لراهب : متى عيدكم ؟ قال : كل يوم لا أعصى الله فيه فهو
يوم عيد . أنظر الى هذا القول منه وإن لم يكن من مقاصد الطاعة ما أبلغه
في حب الطاعة وأحثه على بذل الاستطاعة . وخرج بعض الزهاد
في يوم عيد في هيئة رثة فقيل : لم تخرج في مثل هذا اليوم في مثل هذه
الهيئة والناس مترينون ؟ فقال : ما يترين لله تعالى بمثل طاعته . والحالة الثانية

أن يستكثر منها استكثار من لا ينهض بدوامها ولا يقدر على اتصالها فهذا ربما كان بالمقصر أشبه لأن الاستكثار من الزيادة إما أن يمنع من أداء اللازم فلا يكون الاتقصيرا لأنه تطوع بزيادة أحدثت نقصا وبقتل منع فرضا وإما أن يعجز عن استدامة الزيادة ويمنع من ملازمة الاستكثار من غير إخلال بالازم ولا تقصير في فرض فهي اذا قصيرة المدى قليلة اللبث والقليل العمل في طويل الزمان أفضل عند الله عز وجل من كثير العمل في قليل الزمان لأن المستكثر من العمل في الزمان القصير قد يعمل زمانا ويترك زمانا فرمى صار في زمان تركه لاهيا أو ساهيا والمقل في الزمان الطويل مستيقظ الأفكار مستديم التذكار . وقد روى أبو صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن للاسلام شرة وللشرة فترة فمن سدد وقارب فأرجوه ومن أشير اليه بالأصابع فلا تعتده » فجعل للاسلام شرة وهي الايغال في الاكثار وجعل للشرة فترة وهي الاهمال بعد الاستكثار فلم يخل بما أثبت من أن تكون هذه الزيادة تقصيرا أو إخلالا ولا خير في واحد منهما . واعلم جعل الله العلم حاكما لك وعلبك والحق قائدا لك واليك أن الدنيا اذا وصلت فتبعات مؤنة واذا فارقت ففجعات محرقة وليس لوصولها دوام ولا من فراقها بد فرض نفسك على قطيعتها لتسلم من تبعاتها وعلى فراقها لتأمن بفجعاتها فقد قيل : المرء مقترض من عمره المنقرض مع أن العمر وإن طال قصير والفراغ وإن تم يسير . وأنشدت لعل بن محمد رحمه الله تعالى :

إذا كملت للراء ستون حجة فلم يحظ من ستين الابدسها
ألم تر أن الصنف بالليل حاصل وتذهب أوقات المقييل بنجسها
فتأخذ أوقات المموم بحصة وأوقات أوجاع تميم بمسها
فحاصل ما يبقى له سدس عمره اذا صدقته النفس عن علم حدسها

ورياضة نفسك لذلك تترتب على أحوال ثلاث وكل حالة منها
تتشعب وهي لتسهيل ما يليها سبب :

(فالحالة الأولى) أن تصرف حب الدنيا عن قلبك فانها تلهيك عن
اتركك ولا نجعل سعيك لها فتمنعك حظك منها وتوق الركون اليها ولا
تكن آمنا لها . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من
أشرب قلبه حب الدنيا وركن اليها آلتاؤها منها بتسفل لا يبرغ عنه وأمل
لا يبلغ منتهاه وحرص لا يدرك مداه » . وقال عيسى بن مريم على نبينا
وعليه السلام : الدنيا لابليس مزرعة وأهلها له حراث . وقال علي بن
أبي طالب : مثل الدنيا مثل الحية لين ممها قاتل سمها فأعرض عما
أعجبك منها لقله ما يصحبك منها وضع عنك همومها لما أيقنت من فراقها
وكن أحذر ما تكون لها وأنت آنس ما تكون بها فان صاحبها كلما اطمأن
منها الى سرور أنخصه عنها مكروه وإن سكن منها الى إيناس أزاله عنها
إيحاش . وقال بعض البلغاء : الدنيا لا تصفو لشارب ولا تبقى لصاحب
ولا تخلو من فتنة ولا تحلى من محنة فأعرض عنها قبل أن تعرض
عنك واستبدل بها قبل أن تستبدل بك فان نعيمها ينقل وأحوالها
تتبدل ولذاتها تفتى وتبعاتها تبقى : وقال بعض الحكماء : اطر الى الدنيا
نظر الزاهد المفارق لها ولا تتأملها تأمل العاشق الواقق بها . وقال
بعض الشعراء :

ألا إنما الدنيا كأحلام نائم وما خير عيش لا يكون بدائم
تأمل اذا ما نلت بالأمس لذة فأفنيتمها هل أنت إلا كحالم
فكم غافل عنه وليس بغافل وكم نائم عنه وليس بنائم

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من هوان الدنيا على
الله أن لا يعصى إلا فيها ولا ينال ما عنده الا بتركها » . وروى سفيان
أن الخضر قال لموسى عليهما السلام : يا موسى أعرض عن الدنيا وانبذها

وراءك فأنها ليست لك بدار ولا فيها محل قرار وإنما جعلت الدنيا للعباد ليتزودوا منها للمعاد . وقال عيسى بن مريم عليه السلام : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها . وقال علي كرم الله وجهه يصف الدنيا : أولها عناء وآخرها فناء حلالها حساب وحرامها عقاب من صح فيها أمن ومن مرض فيها ندم ومن استغنى فيها فتن ومن افتقر فيها حزن ومن ساءها فاته ومن قعد عنها أته ومن نظر إليها أعتمته ومن نظر بها بصرتة . وقال بعض البلغاء : إن الدنيا تقبل إقبال الطالب وتدبر إدبار الهارب وتصل وصال الملول وتفارق فراق العجول تغيرها يسير وعيشها قصير وإقبالها خديعة وإدبارها بخيعة ولذاتها فانية وتبعاتها باقية فاغتنم غفوة الزمان واتهز فرصة الامكان وخذ من نفسك لنفسك وتزود من يومك لغدك . وقال وهب بن منبه : مثل الدنيا والآخرة مثل ضرتين إن أرضيت إحدهما استخطت الأخرى . وقال عبد الحميد : الدنيا منازل فراحل ونازل . وقال بعض الحكماء : الدنيا إما قمة نازله وإما نعمة زائلة وقيل في منشور الحكم : من الدنيا على الدنيا دليل . وقال الشاعر :

تمتع من الأيام إن كنت حازما فامك منها بين ناد وأمر
إذا أبقت الدنيا على المرء دينه فما فإنه منها فليس بصائر
فلن تعدل الدنيا جناح بعوضة ولا وزن دز من جناح طائر
فما رضى الدنيا ثوابا للمؤمن ولا رضى الدنيا جزاء لكافر

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «الدنيا يومان يوم فرح ويوم هم وكلاهما زائل عنك فدعوا ما يزول وأعبوا نفوسكم في العمل لما لا يزول» . وقال عيسى بن مريم عليه السلام : لا تنازعوا أهل الدنيا في دنياهم فينازعوكم في دينكم فلا دنياهم أصبتم ولا دينكم أبقيتم . وقال علي بن أبي طالب : لا تكن ممن يقول في الدنيا بقول الزاهدين ويعمل فيها عمل الراغبين فان أعطى منها لم يشبع وإن

منع منها لم يتنع يعجز عن شكر ما أوتي ويتنغى الزيادة فيما بقي وينهى
الناس ولا ينتهى ويأمر بما لا يأتى يحب الصالحين ولا يعمل بعملهم
ويبغض الطالحين وهو منهم . وقال الحسن البصري : الدنيا كلها غم
فما كان منها من سرور فهو رنج . وقال بعض العلماء : إن الدنيا كثيرة
التغير سريعة التنكير شديدة المكر دائمة الغدر فاقطع أسباب الهوى عن
قلبك واجعل أبعد أملك بقية يومك وكن كأنك ترى ثواب أعمالك .
وقال بعض الحكماء : لدينب إما مصيبة موجعة وإما منية مفجعة .
وقال الشاعر :

خلّ دنياك إنها يعقب الخير شرها
هي أم تعق من نسلها من يبرها
كل نفس فانها تبغى ما يسرها
والمبايا تسوقها والأمانى تغرها
فإذا استحلت الجنى أعقب خلومها
يستوى في صريحه عبد أرض وحرها

فإذا رصت نفسك من هذه الحالة فما وصفت اعتضت منها بشرات
خلال : إحداهن أن تكفى إشفاق المحب وحذر الواثق فليس لمشفق
ثقة ولا لحاذر راحة . والثانية أن تأمن الاعتراض بالآلام فتسلم من
عادية دواهيها فان إلهي بها مغرور والمغرور فيها مذعور . والثالثة أن
تستريح من تعب السعى فما ووصب الكد فيها فان من أحب شيئا طلبه
ومن طلب شيئا كد له والمكدود فيها شقى إن طفر ومحروم إن حاب
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لكعب : يكعب الناس
غاديان فغاد بنفسه معتقها وموبق نفسه موثقها . وقال عيسى بن مريم
عليهما السلام : تعملون للدنيا وأتم ترزقون فيها بغير عمل ولا تعملون
للاخرة وأتم لا ترزقون فيها . الا بعمل . وقال بعض البلغاء : من نكد

الدنيا أن لا تبقى على حاله ولا تخلو من استحالته تصلح جانباً بإفساد جانب وتسرع صاحباً بمساءة صاحب فالركون إليها خطر والثقة بها غرر . وقال بعض الحكماء : الدنيا مرتجعة الهبة والدهر حسود لا يأتي على شيء إلا غيره . ولمن عاش حاجة لا تقضى . ولما بلغ مزدك من الدنيا أفضل ما سميت إليه نفسه نبذها وقال : هذا سرور لولا أنه غرور ونعيم لولا أنه عديم ومملك لولا أنه هلك وغناء لولا أنه فناء وجسيم لولا أنه ذميم ومحمود لولا أنه مفقود وغنى لولا أنه مئى وارتفاع لولا أنه اتضاع وعلاء لولا أنه بلاء وحسن لولا أنه حزن وهو يوم لو وثق له بفقد . وقال بعض الحكماء : قد ملك الدنيا غير واحد من راغب وزاهد فلا الراغب فيها استبقت ولا عن الزاهد فيها كفت وقال أبو العتاهية :

هي الدار دار الأذى والقذى ودار الفناء ودار الغير
فلو نلتها بحذافيرها لمت ولم تقض منها الوطر
أيا من يؤمل طول الخلود وطول الخلود عليه ضرر
إذا ما كبرت وبان الشباب فلا خير في العيش بعد الكبر

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع ونفس لا تشبع وقلب لا يخشع وعين لا تدمع هل يتوقع أحدكم إلا غنى مطغياً أو فقراً منسياً أو مرضاً مفسداً أو هماً مقيداً أو الدجال فهو شر غائب ينتظر أو الساعة والساعة أدهى وأمر . وحكى أن الله تعالى أوحى إلى عيسى بن مريم عليه السلام أن هب لى من قلبك الخشوع ومن بدنك الخضوع ومن عينك الدموع فانى قريب . وقال عيسى بن مريم عليه السلام : أوحى الله إلى الدنيا من خدمنى فاخدميه ومن خدمك فاستخدميه . وقال بعض البلغاء : زد من طول أملك فى قصر عملك فان الدنيا ظل الغمام وحلم النيام فمن عرفها

ثم طلبها فقد اخطأ الطريق وحرّم التوفيق . وقال بعض الحكماء :
لا يؤمنك إقبال الدنيا عليك من إدارها عنك ولا دولة لك من إدالة
منك . وقال آخر : ما مضى من الدنيا كما لم يكن وما بقى منها كما قدمضى .
وقيل لزاهد : قد خلعت الدنيا فكيف سحّت نفسك عنها فقال : أيقنت
أنى أخرج منها كارها فرأيت أن أخرج منها طائعا . وقيل لحرقة بنت
النعمان : مالك تبكين ؟ . فقالت : رأيت لأهل غضارة ولم تمتلئ دار فرحا
الا امتلأت ترحا . وقال ابن السماك : من جرعت الدنيا حلاوتها بميله
اليها جرعت الآخرة مرارتها لتجافيه عنها . وقال صاحب كيلة ودمنة :
طالب الدنيا كشارب ماء البحر كلما ازداد شربا ازداد عطشا وكان عمر
ابن عبد العزيز يمتثل بهذه الأبيات :

نهارك يامغرور سهو وغفلة وليلك نوم والأسى لك لازم
تسرّ بما يفنى وتفرح بالمنى كما سرّ باللذات فى النوم حالم
وشغلك فيما سوف تكدره غبه كذلك فى الدنيا تعيش البهائم
وسمع رجل رجلا يقول لصاحبه : لا أراك الله مكروها فقال : كأنك
دعوت على صاحبك بالموت إن صاحبك ما صاحب الدنيا فلا بد أن
يرى مكروها . وقال أبو العتاهية :

إن الزمان ولو يلين لأهله لمخاشن

خطواته المتحركا ت كأنهن سواكن

(والحالة الثانية) من أحوال رياضتك لها أن تصدق نفسك فيما منحتك
من رغائبها وأمالكك من غرائبها فتعلم أن العطية فيها مرتجعة والمنحة فيها
مستردة بعد أن تبقى عليك ما احتقبت من أوزار وصولها اليك وخسران
نحروجها عنك . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
«لاتزول قدما ابن آدم حتى يسأل عن ثلاث شبابيه فيما أبلاه وعمره فيا
أفناه وماله من أين اكتسبه وفيم أنفقه» . وروى عن عيسى بن مريم

عليه السلام أنه قال : في المال ثلاث خصال . قالوا : وما هن يا روح الله . قال : يكسبه من غير حله . قالوا : فإن كسبه من حله . قال : يضعه في غير حقه . قالوا : فإن وضعه في حقه . قال : يشغله عن عبادة ربه . ودخل أبو حازم على بشر بن مروان فقال : يا أبا حازم ما المخرج مما نحن فيه قال : تنظر ما عندك فلا تضعه إلا في حقه وما ليس عندك فلا تأخذه إلا بحقه قال : ومن يطيق هذا يا أبا حازم قال : فمن أجل ذلك ملئت جهنم من الجنة والناس أجمعين . وعيرت اليهود عيسى بن مريم عليه السلام بالفقر فقال : من الغنى دهيتم . ودخل قوم منزل عابد فلم يجدوا شيئاً يفعدون عليه فقال : لو كانت الدنيا دار مقام لا اتخذنا لها أثاثاً . وقيل لبعض الزهاد : الاتوصى قال بماذا أوصى والله ما لى شيء ولا لنا عند أحد شيء ولا لأحد عندنا شيء . أنظر إلى هذه الراحة كيف تعجلها وإلى السلامة كيف صار إليها ولذلك قيل : الفقير ملك ليس به محاسبة . وقيل لعيسى بن مريم عليهما السلام : ألا تتروج ؟ فقال : إنما نحب التكاثر في دار البقاء وقيل : لو دعوت الله تعالى أن يرزقك حماراً ؟ فقال : أما أكرم على الله من أن يجعلني خادم حمار . وقيل لأبي حازم رضى الله عنه : ما مالك ؟ قال شيئان : الرضا عن الله والغنى عن الناس وقيل له : إنك لمسكين فقال : كيف أكون مسكيناً ومولاي له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى ؟ . وقال بعض الحكماء : رب مغبوط بمسرة هي دأؤه ومرحوم من سقم هو شفاؤه . وقال بعض الأدباء : الناس أشتات ولكل جمع شتات . وقال بعض البلغاء : الزهد بصحة اليقين وصحة اليقين بنور الدين فمن صح يقينه زهد في الثراء ومن قوى دينه أيقن بالجزاء فلا تفرك صحة نفسك وسلامة أمسك فمدة العمر قليلة وصحة النفس مستحيلة . وقال بعض الشعراء :

رب مغروس يعاش به عدمته عين مغترسه

وكذلك الدهر ماتمه أقرب الأشياء من عُرسه

فإذا رضيت نفسك من هذه الحال بما وصفت اعتضت منها ثلاث
 خلال : أحدها من نصيح نفسك وقد استسلمت اليك والنظر لها وقد
 اعتمدت عليك فإن غاشر نفسه مغبون والمنحرف عنها مأفون . والثانية الزهد
 فيما ليس لك لتكفي تكلف طلبه وتسلم من تبعات كسبه . والثالثة اتهاز
 الفرصة في مالك أن تضعه في حقه وأن تؤتيه لمستحقه ليكون لك ذخرا
 ولا يكون عليك وزرا فقد روى أن رجلا قال يا رسول الله : إني أكره
 الموت قال : ألك مال ؟ قال نعم . قال : قدم مالك فإن قاب المؤمن عند ماله .
 وقالت عائشة رضي الله عنها : ذبحنا شاة فتصدقنا بها فقلت يا رسول الله :
 ما بقي الا كنفها قال : كلها بقي الا كنفها . وحكى أن عبدالله بن عبيد الله
 ابن عتبة بن مسعود باع دارا بثمانين ألف درهم فقبل له : اتخذ لولدك
 من هذا المال ذخرا فقال : أما أجعل هذا المال ذخرا لي عند الله عز وجل
 وأجعل الله ذخرا لولدي وتصدق بها . وعوتب سهل بن عبدالله المروزي
 في كثرة الصدقة فقال : لو أن رجلا أراد أن يمتلئ من دارائ دار
 أكان يبقى في الأولى شيئا . وقال سليمان بن عبد الملك لأبي حازم : ما لنا
 نكره الموت ؟ قال : لأنكم أنحربتم آخرتكم وعمرتم دنياكم فكبرتم أن تتقلوا
 من العمران الى الخراب . وقيل لعبد الله بن عمر : تزك زيد بن خزيمة
 مائة ألف درهم فقال : لكنها لا تتركه . وقال الحسن البصري رحمه الله :
 ما أنعم الله على عبد نعمة الا وعليه فيها تبعه الا سليمان بن داود عليه
 السلام فان الله تعالى قال له : « هذا عطاؤنا فامنن أو أمسك بغير حساب »
 وقال أبو حازم : إن عوفينا من شر ما أعطينا لم يضربنا فقد مازوى عنا .
 وقال بعض السلف : قدموا كلا ليكون لكم ولا تظلموا كلا فيكون عليكم .
 وقال ابراهيم : نعم القوم السؤال يدقون أبوابكم يقولون أتوجهون للآخرة
 شيئا . وقال سعيد بن المسيب : مربي صلة بن أشيم فما تمالك أن

نهضت اليه فقلت : يا أبا الصبياء ادع لي فقال : رغبت الله فيما يبق وزهدك فيما يفنى ووهب لك اليقين الذي لا تسكن النفس الا اليه ولا يعول في الدين الا عليه . ولما ثقل عبد الملك بن مروان رأى غسالا يلوى بيده ثوبا فقال : وددت أنى كنت غسالا لأعيش الابد أكتسبه يوما فيوما فبلغ ذلك أبا حازم فقال : الحمد لله الذي جعلهم يتمنون عند الموت مانحن فيه ولا تنتفى نحن عنده ما هم فيه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك يا بن آدم من مالك الا ما أكلت فأفنت أو لبست فألبيت أو أعطيت فأمضيت . وقال خالد بن صفوان : بت ليلتى أتمنى فكسبت البحر الأخضر والذهب الأحمر فاذا يكفينى من ذلك رغيفان وكوزان وطمران . وقال مؤرق العجلي : يا بن آدم تؤقى كل يوم برزقك وأنت تحزن وينقص عمرك وأنت لا تحزن تطلب ما يطغيك وعملك ما يكفيك . وقال أبو حازم : إنما بينا وبين الملوك يوم واحد أما أمس فقد مضى فلا يجدون لذته وإنا وهم من غد على وجل وإنما هو اليوم فماعسى أن يكون . وقال بعض السلف : تعز عن الشيء اذا منعه ثلثة ما يصحبك اذا أعطيته . وقال بعض الحكماء : من ترك نصيبه من الدنيا استوفى حظه من الآخرة . وقال آخر : ترك النلس بالدنيا قبل التثبت بها أهون من رفضها بعد ملابتها . وقال آخر : ليكن طلبك الدنيا اضطرارا وتذكرك فى الأمور اعتبارا وسعيك لمعادك ابتدارا . وقال آخر : الزاهد لا يطلب المفقود حتى يفقد الموجود . وقال آخر : من آمن بالآخرة لم يحرص على الدنيا ومن أيقن بالمجازاة لم يؤثر على الحسنى . وقال آخر : من حاسب نفسه ربح ومن غفل عنها خسر . وقال أبو العاتية :

أرى الدنيا لمن هى فى يديه عذابا كلما كثرت لديه
تهين المكرمين لها بصغر وتكرم كل من هانت عليه
اذا استغثت عن شىء فدعه وخذ ما أنت محتاج اليه

وحكى الأصمعي رحمه الله قال : دخلت على الرشيد رحمه الله عليه يوما وهو ينظر في كتاب ودموعه تسيل على خده فلما أبصرني قال : أرايت ما كان مني ؟ قلت : نعم يا أمير المؤمنين . فقال : أما إنه لو كان لأمر الدنيا ما كان هذا ثم رمى إلى بالقرطاس فإذا فيه شعر أبي العتاهية رحمه الله تعالى :

هل أنت معتبر بمن خربت منه غداة قضى دساكره
وبمن أذل الدهر مصرعه ففترأت منه عساكره
وبمن خلت منه أسرته وتعطلت منه منابره
اين الملوك وأين عزهم ؟ صاروا مصيرا أنت صائرهم !
يا مؤثر الدنيا لذته والمستعد لمن يفاخره :
نل ما بذاك أن تال من الدنيا فان الموت آخره

فقال الرشيد رحمه الله عليه : والله لكانى أخاطب بهذا الشعر دون الناس فلم يلبث بعد ذلك الا يسيرا حتى مات رحمه الله . ثم الحالة الثالثة من أحوال رياضتك لما أن تكشف لنفسك حال أجلك وتصرفها عن غرور أملك حتى لا يطيل لك الأمل أجلا قصيرا ولا ينسبك موتا ولا نشورا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في بعض خطبه : «أيها الناس إن الأيام تطوى والأعمار تفتى والأبدان تبلى وإن الليل والنهار يترا كضمان كتر اكض البريد يقربان كل بعيد ويخلقان كل جديد وفي ذلك عباد الله ما ألهى عن الشهوات ورغب في الباقيات الصالحات» وقال مسعر : كم من مستقبل يوما وليس يستكمله ومتنظر غدا وليس من أجله ولو رأيتم الأجل ومسيره لأبغضتم الأمل وغروره . وقال رجل من الأنصار للنبي صلى الله عليه وسلم : من أكيس الناس قال : أكثرهم ذكرا للموت وأشدهم استعدادا له أولئك الأكياس ذهبوا بشرف الدنيا وكرامة الآخرة . وقال عيسى بن مريم عليه السلام : كما تسمون كذلك تموتون

وكما تستيقظون كذلك تبعثون . وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه :
أيها الناس اتقوا الله الذى ان قلم سمع وان أضمرتم علم وبادروا الموت
الذى ان هربتم أدرككم وان أقتم أخذكم . وقال العلاء بن المسيب :
ليس قبل الموت شيء الا والموت أشد منه وليس بعد الموت شيء الا
والموت أسمر منه . وقال بعض الحكماء : إن للباقي بالماضى معتبرا وللآثر
بالأول مزجرا والسعيد لا يركن الى الخدع ولا يعتز بالطمع . وقال
بعض الصالحاء : إن بقاءك الى فناء وفناءك الى بقاء نخذ من فناءك الذى
لا يبقى لبقاءك الذى لا يفنى . وقال بعض العلماء : أئى عيش يطيب
وليس للموت طيب . وقال بعض البلغاء : كل امرئ يمرى من عمره
الى غاية تنتهى اليها مدة أجله وتنطوى عليها صحيفة عمله فخذ من نفسك
لنفسك وقس يومك بأمسك وكف عن سيئاتك وزد فى حسناتك قبل
أن تستوفى مدة الأجل وتقصّر عن الزيادة فى السعى والعمل . وقيل
فى منشور الحكم : من لم يتعرض للنوائب تعرضت له . وقال أبو العاتية .

ما للقبائر لا تحجب ما اذا دعا هن الكتيب
حفر مسقفة عليهن الجنادل والكتيب
فيهن ولدان واط قال وشبان وشيب
كم من حبيب لم تكن نفسى بفرقتنه تطيب
غادرته فى بعضهن مجندلا وهو الحبيب
وسلوت عنه وإنما عهدى برؤيته قريب

ووعظ النبي صلى الله عليه وسلم رجلا فقال : أقلل من الدنيا تعش حرا
وأقلل من الذنوب يهن عليك الموت وانظر حيث تضع ولدك فان العرق
دساس . وقال الرشيد لابن السماك رحمهما الله تعالى : عظمى وأوجز
فقال : اعلم أنك أول خليفة يموت . وعزى أعرابى رجلا عن ابن صغير
له فقال : الحمد لله الذى نجاه مما ههنا من الكدر وخلصه مما بين يديه من

الخطر. وقال بعض السلف : من عمل للآخرة أحرزها والدنيا ومن آثر الدنيا حرمها والآخرة. وقال بعض الصالحاء : استغنم تنفس الأجل وإمكان العمل واقطع ذكر المعاذير والعال فانك فى أجل محدود ونفس معدود وعمر غير ممدود. وقال بعض الحكماء : الطبيب معذور اذا لم يقدر على دفع المخذور . وقال بعض البلغاء : اعمل عمل المرتحل فان حادى الموت يمدوك ليوم ليس يمدوك . وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم :

غز جهولا أملة يموت من جا أجله
ومن دنا من حتفه لم تغن عنه حيله
وما بقاء آخر قد غاب عنه أوله ؟
والمرء لا يصحبه فى القبر إلا عمله

(وقال أبو العتاهية)

لاتأمن الموت فى لحظة ولا نفس وإن تمنعت بالجباب والحرس
واعلم بأن سهام الموت قاصدة لكل مدرع منها ومترس
ترجو النجاة ولم تسلك مسالكها إن السفينة لا تجرى على اليبس
فاذا رضت نفسك من هذه الحالة بما وصفت اعتضت منها ثلاث
خلال : إحداها أن تكفى تسويق أمل يردك وتسويل محال يؤذك
فان تسويق الأمل غرار وتسويل المحال ضرار . والثانية أن تستيقظ
لعمل آخرتك وتغنم بقية أجلك بخير عملك فان من قصر أمله واستقل
أجله حسن عمله . والثالثة أن يهون عليك نزول ما ليس عنه محيص
ويسهل عليك حلول ما ليس الى دفعه سبيل فان من تحقق أمرا توطأ
لحلوله فهان عليه عند نزوله . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال لأبى ذر : نبه بالتفكر قلبك وجاف عن النوم جنبك واتق الله ربك .
وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لأبى ذر رضى الله عنه : عظمى فقال :

أرض بالقوت وخف من القوت واجعل صومك الدنيا وفطرك الموت .
وقال عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنه : ما رأيت يقينا لا شك فيه أشبه
بشك لا يقين فيه من يقين نحن فيه فلتن كنا مقترين إنا لحنق واثن كنا
جاحدين إنا لهلكي . وقال الحسن البصري رحمة الله عليه : نهارك ضيفك
فأحسن اليه فانك ان أحسنت اليه ارتحل بمحمدك وان أسأت اليه
ارتحل بذكك وكذلك ليالك . وقال الجاحظ في كتاب البيان وجد مكتوبا
في حجر : يابن آدم لو رأيت يسير ما بقي من أجلك لزهدت في طويل
ما ترجو من أملك ولرغبت في الزيادة من عملك ولتقصرت من حرصك
وحيلك وانما يلقاك غدا ندمك لو قد زلت بك قدمك أسلمك أهلك
وحشمتك وتبرأ منك القريب وانصرف عنك الحبيب . ولما حضر بشر
ابن منصور الموت فرح فقيل له : أتفرح بالموت فقال : أتجمعون قدومي
على خالق أرجوه كقامي مع مخلوق أخافه . وقيل لأبي بكر الصديق
رضي الله عنه في مرضه الذي مات فيه : لو أرسلت الى الطبيب ؟
فقال : قدر آني . قالوا : فما قال لك ؟ قال : قال اني فعال لما أريد . وقيل
للربيع بن خيثم وقد اعتل : ندعوك بالطبيب قال : قد أردت ذلك
فذكرت عادا وثمود وأصحاب الرس وقرونا بين ذلك كثيرا وعلمت أنه
كان فيهم الداء والمداوى فهلكوا جميعا . وسئل أنوشروان : متى يكون
عيش الدنيا ؟ ألد قال : اذا كان الذي ينبغي أن يعمل في حياته معمولا .
وقال بعض الحكماء : من ذكر المنية نسي الامنية . وقال بعض الأدباء :
عن الموت تنسل وهو كريشة تُسَل . وقال بعض البلغاء : الأمل حجاب
الأجل . وأنشد بعض أهل الأدب ما ذكر أنه لعلي رضي الله عنه :

فلو كنا اذا متنا تركنا لكان الموت راحة كل حي

ولكننا اذا متنا بعثنا ونسأل كلنا عن كل شئ

(وقال بعض الشعراء)

الا إنما الدنيا مقيل لراكب قضى وطرا من منزل ثم هجرا
فراح ولا يدري علام قدومه ألا كل ما قدمت يبق موفرا
وروى سعيد بن مسعود رضى الله عنه أن أبا الدرداء رضى الله
عنه قال يا رسول الله: أوصنى فقال صلى الله عليه وسلم: «اكتب طيبا
واعمل صالحا واسأل الله تعالى رزق يوم ويوم واعد نفسك من الموت»
وكتب الربيع بن خيثم الى أخ له: قدم جهازك وافرح من زادك وكن
وصى نفسك والسلام. وقال بعض السلف: أصاب الدنيا من حذرها
وأصابت الدنيا من أمنها. ومروا محمد بن واسع رحمة الله عليه بقوم فقيل:
هؤلاء زهاد فقال: ما قدر الدنيا حتى يحمد من زهد فيها؟

وقال بعض الحكماء: السعيد من اعتبر بأمره واستظهر لنفسه والشقي
من جمع لغيره وبخل على نفسه. وقال بعض البلغاء: لا تبت من غير
وصية وإن كنت من جسمك فى صحه ومن عمرك فى فسحه فان الدهر
خائن وكل ما هو كائن كائن. وقال بعض الشعراء:

من كان يعلم أن الموت مدركه والقبر مسكنه والبعث مخرجه
وأنه بين جنات ستبهجه يوم القيامة أو نار ستنضجه
فكل شئ سوى التقوى به سمج وما أقام عليه منه أسمعجه
ترى الذى اتخذ الدنيا له وطنا لم يدر أن المسايأ سوف ترعجه

وروى جعفر بن محمد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال فى بعض خطبه: «أيها الناس إن لكم نهاية
فاتوها الى نهايتكم وإن لكم معالم فاتوها الى معالمكم وإن المؤمن بين مخافتين
أجل قد مضى لا يدري ما الله صانع فيه وأجل قد بقى لا يدري ما الله قاض
فيه فليترود العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه لآخرته ومن الحياة
قبل الموت فان الدنيا خلقت لكم وأنتم خلقتم للآخرة فوالذى نفس

محمد بيده ما بعد الموت من مستعجب ولا بعد الدنيا دار الا الجنة
أو النار». وقال الحسن البصرى رحمة الله عليه : أمس أجل واليوم عمل
وغدا أمل . فأخذ أبو العتاهية هذا المعنى فنظمه شعرا :

ليس فيما مضى ولا فى الذى لم يأت من لذة لمستحليها
إنما أنت طول عمرك ما عثرت فى الساعة التى أنت فيها
قنع النفس بالكفاف والا طلبت منك فوق ما يكفيها

وقيل لزهد : ما بالك تمشى على العصا ولست بكبير ولا مريض ؟ فقال :
إنى أعلم أنى مسافر وأنها دار بلغة وأن العصا من آلة السفر . فأخذه
بعض الشعراء فقال :

حملت العصا لا الصغف أوجب حملها على ولا أى تحنيت من كبر
ولكننى ألزمت نفسى حملها لأعلمها أنى مقيم على سفر

وقال بعض المتصوفة : الدنيا ساعه فاجعلها طاعة . وقال ذوالقرنين
عليه السلام : رتعا فى الدنيا جاهلين وعشنا فيها غافلين وأنخرجنا منها
كارهين . وقال عبد الحميد : المرء أسير عمر يسير . وقيل فى بعض المواظ :
عجبا لمن يخاف العقاب كيف لا يكف عن المعاصى وعجبا لمن يرجو
الثواب كيف لا يعمل . وقال بعض الحكماء : المسىء ميت وإن كان
فى دار الحياة والمحسن حى وإن كان فى دار الأموات . وقال بعض
السلف : الله المستعان على السنة تصف وقلوب تعرف وأعمال تخالف .
وقال آخر : الليل والنهار يعملان فىك فاعمل فيهما . وقال آخر : اعملوا
لآخرتكم فى هذه الأيام التى تسير كأنها تطير . وقال آخر : الموت قصارك
نخذ من دنياك لأخرأك . وقال آخر : عباد الله الحذر الحذر فوالله لقد ستر
حتى كأنه قد غفر ولقد أمهل حتى كأنه قد أمهل . وقال آخر : الأيام
صحائف أعمالكم نخلدوها أبجل أفعالكم . وقيل فى منشور الحكم : اقبل

نصح المشيب وإن عجل . وقيل : ما طلعت شمس الا وعظت بأمس .
وقال محمد بن بشير رحمه الله :

مضى يومك الأدنى شهيداً معدلاً ويومك هذا بالفعل شهيد
فإن تك بالأمس اقترفت إساءة فتن بأحسان وأنت حميد
ولا ترج فعل الخير منك إلى غد لعل غدا يأتي وأنت قعيد

وروى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« ما رأيت مثل الجنة نام طالبا وما رأيت مثل النار نام هاربا » وقال عيسى
ابن مريم عليهما السلام : ألا إن أولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم
يحزنون الذين نظروا إلى باطن الدنيا حين نظر الناس إلى ظاهرها وإلى
آجل الدنيا حين نظر الناس إلى عاجلها فأماتوا منها ما خشوا أن يمت
قلوبهم وتركوا منها ما علموا أنه ستركهم . وقال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه : الناس طالبان يطلبان فطالب يطلب الدنيا فافرضوها في نحره فإنه
ربما أدرك الذي يطلبه منها فهلك بما أصاب منها وطالب يطلب الآخرة
فاذا رأيت طالبا يطلب الآخرة فنافسوه فيها . ودخل أبو الدرداء رضي
الله عنه الشام فقال : يا أهل الشام اسمعوا قول أخ ناصح فاجتمعوا عليه
فقال : ما لي أراكم تدنون ما لا تسكنون وتجمعون ما لا تأكلون إن الذين
كانوا قبلكم بنوا مشيدا وأملوا بعيدا وجمعوا كثيرا فأصبح أملهم غرورا
وجمعهم ثورا ومساكنهم قبورا

وقال أبو حازم : إن الدنيا غزت أقواما فعملوا فيها بغير الحق فجاجهم
الموت فخلقوا ما لهم لمن لا يحمدهم وصاروا لمن لا يعذرهم وقد خلقنا بعدهم
فينبغي أن ننظر للذي كرهناه منهم فنجنبه والذي غبطناهم به فنتعمله .
ومرّ بعض الزهاد بباب ملك فقال : باب جديد وموت عتيد ونزع شديد
وسفر بعيد . ومرّ بعض الزهاد برجل قد اجتمع عليه الناس فقال : ما هذا
قالوا : مسكين سرق منه رجل جبة ومر به آخر فأعطاه جبة فقال :

صدق الله « إن سعيكم لشتى » وقال بعض الحكماء : ما أنصف من نفسه من أيقن بالحشر والحساب وزهد في الأجر والثواب . وقال آخر : بطول الأمل تقسو القلوب وبإخلاص النية تقل الذنوب . وقال آخر : إياك والمنى فانها من بضائع النوكى وتبسط عن الآخرة والأولى . وقال آخر : قصر أملك فان العمر قصير وأحسن سيرتك فالبريسير . وقال عبد الله ابن المعتز رحمه الله :

نسير الى الآجال فى كل ساعة وأيامنا تطوى وهنّ مراحل
ولم نرمثل الموت حقاً كأنه اذا ما تخطفه الأمانى باطل
وما أقبح التفريط فى زمن الصبا فكيف به والشيب فى الرأس شامل
ترحل عن الدنيا بزاد من التقي فعمرك أيام تعدّ قلائل
وكان عبد الملك بن مروان يتمثل بهذين البيتين :

فاعمل على مهل فانك ميت واكدح لنفسك أيها الانسان
فكأن ما قد كان لم يك إذ مضى وكأن ما هو كائن قد كانا (فيه إقواء)
ونظر سليمان بن عبد الملك يوماً فى المرأة فقال : أنا الملك الشاب
نقالت له جارية له :

انت نعم المتاع لو كنت تبقى غير أن لا بقاء للانسان
ليس فيما بدالنا منك عيب كان فى الناس غير أنك فانى

وروى عبد العزيز بن عبد الصمد عن أبان عن أنس قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ناقته الجداء فقال : « أيها الناس كأن لموت فيها على غيرنا كتب وكان الحق فيها على غيرنا وجب وكان الذين شيع من الأموات سفر عما قليل الينا راجعون نبؤهم أجدائهم ونأكل زائهم كأننا مخلصون بعدهم قد نسينا كل واعظه وأما كل جائحه طوبى لمن سغله عيبه عن عيب غيره وأنفق من مال كسبه من غير معصية ورحم أهل الذل والمسكنة وخالط أهل الفقه والحكمة طوبى لمن أدب نفسه

وحسنت خليقته وصلحت سريره طوبى لمن عمل بعلم وأنفق من فضل
وأمسك من قلة ووسعته السنة ولم يعدها الى بدعة» وروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : «زوروا القبور تذكروا بها الآخرة وغسلوا الموتى
فإن معالجة الأجساد الخاوية موعظة بليغة» وحضر الربيع بن خيثم في داره
قبرا فكان إذا وجد في قلبه قسوة جاء فاضطجع في القبر فمكث فيه
ما شاء الله ثم يقول رب أرجعوني لعلى أعمل صالحا فيما تركت ثم يرث على
نفسه فيقول قد أرجعتك بخذى فكث كذلك ما شاء الله . وقال أبو محرز
الطفاوى . كفتك القبور مواعظ الأمم السالمة . وقيل لبعض الزهاد ما أبلغ
العظات قال : النظر الى محلة الأموات فأخذه أبو العتاهية فقال :

وعظتك أجداث صمت ونعتك أزمنة خفت
وتكلمت عن أوجه تلى وعن صور سبت
وأرتك قبرك فى الحيا ة وأنت حتى لم تمت
باشامتا بمنيتى إن المنية لم تمت
فلربما انقلب الشما ت فخل بالقوم الشمت

ووجد على قبر مكتوب قهرنا من قهرنا فصرنا للناظرين عبدة . ونرى
آخر : من أقبل البقاء وقد رأى مصارعنا فهو مغرور . وقيل فى منشور
الحكم : ما أكثر من يعرف الحق ولا يطيعه . وقال بعض الحكماء : من
لم يمت لم يفيت . وقال بعض الصلحاء : لنا من كل ميت عظة بحاجته
وعبرة بمآله . وقال بعض العلماء : من لم يتعظ بموت ولد لم يتعظ بقول
أحد . وقال بعض البلغاء : ما نقصت ساعة من أمسك الا بصعفة من
نفسك فأخذه أبو العتاهية فقال :

إن مع الدهر فاعلمت غدا فانظر بما ينقضى مجىء غده
ما ارتد طرف امرئ بلذته الا وشى يموت من جسده
ولما مات الاسكندر قال بعض الحكماء : كان الملك أمس أنفق

منه اليوم وهو اليوم أوعظ منه أمس فأخذ أبو العتاهية هذا المعنى فقال :

كفى حزنا بدفنك ثم أنى نفضت تراب قبرك عن يديا
وكانت في حياتك لى عظمات وأنت اليوم أوعظ منك حيا
وقال بعض الحكماء : لو كان للخطايا ريح لا فتضح الناس ولم تحالسوا
فأخذ هذا المعنى أبو العتاهية فقال :

أحسن الله بنا أن الخطايا لا تفوح
فاذا المستور منا بين ثوبيه فضوح
وهذا جميعه مأخوذ من قول النبي صلى الله عليه وسلم لو تكاشفتم
ما تدافتم . وكتب رجل الى أبي العتاهية رحمه الله :
يا ابا إسحاق إني واثق منك بوزك
فأعنى بأبي انت على عيبي برشدك
(فأجابه بقوله)

أطع الله بجهدك راغباً أو دون جهدك
أعط مولاك الذى تطلب من طاعة عبدك
وقال بعض الحكماء : من سره بنوه ساءتة نفسه فأخذ هذا المعنى
أبو العتاهية فقال :

ابن ذى الابن كلما زاد منه مشرع زاد فى فناء أبيه
ما بقاء الأب الملح عليه بدبيب البلى شباب بنيه
وفى معناه ما حكى عن زر بن حبیش أنه قال وقد حضرته الوفاة
وكان قد عاش مائة وعشرين سنة :

إذا الرجال ولدت أولادها وارتعشت من كبر أجسادها
وجعلت أسقامها تعتادها تلك زروع قد دنا حصادها

(وكتب رجل الى صالح بن عبد القدوس)

الموت باب وكل الناس داخله فليت شعري بعد الباب ما الدار

(فأجابه بقوله)

الدار جنة عدن إن عملت بما يرضى الاله وان فترطت فالدار

هما محلان ما للناس غيرهما فانظر لنفسك ماذا أنت مختار

باب أدب الدنيا

اعلم أن الله تعالى لسافذ قدرته وبالع حكمته خلق الخلق بتدبيره وفطرهم بتقديره فكان من لطيف ما دبر وبديع ما قدر أن خلقهم محتاجين وفطرهم عاجزين ليكون بالغنى منفردا وبالقدرة مختصا حتى يشعروا بقدرته انه خالق ويعلموا بفناؤه انه رازق فنذعن بطاعته رغبة ورهبة ونقر بنقصنا عجزا وحاجة ثم جعل الانسان أكثر حاجة من جميع الحيوان لأن من الحيوان ما يستقل بنفسه عن جنسه والانسان مطبوع على الافتقار الى جنسه واستعانة صفة لازمة لطبعه وخالقة قائمة في جوهره ولذلك قال الله سبحانه وتعالى : « وخلق الانسان ضعيفا » يعنى عن الصبر عما هو اليه مفتقر واحتمال ما هو عنه عاجز . ولما كان الانسان أكثر حاجة من جميع الحيوان كان أظهر عجزا لأن الحاجة الى الشيء افتقار اليه والمفتقر الى الشيء عاجز عنه . وقال بعض الحكماء المتقدمين : استغناؤك عن الشيء خير من استغنائك به . وانما خص الله تعالى الانسان بكثرة الحاجة وظهور العجز نعمة عليه ولطفنا به ليكون ذل الحاجة ومهانة العجز يمنعانه من طغيان الغنى وبغى القدرة لأن الطغيان مركوز في طبعه اذا استغنى والبغى مستول عليه اذا قدر وقد أنبا الله تعالى بذلك عنه فقال : « كلا إن الانسان ليطغى أن رآه استغنى » ثم ليكون أقوى الأمور شاهدا على نقصه وأوضحها دليلا على عجزه . وأنشدنى بعض أهل الأدب لابن الرومي رحمه الله :

أعيرتني بالنقص والنقص شامل؟ ومن ذا الذي يعطى الكمال فيكمل؟
وأشهد أني ناقص غير أنني إذا قيس بي قوم كثير تقللوا
تفاضل هذا الخلق بالفضل والحجا فني أيما هذين أنت فتفضل؟
ولو منح الله الكمال ابن آدم لخلده والله ما شاء يفعل
ولما خلق الله الانسان ماس الحاجة ظاهر العجز جعل لنيل حاجته
أسبابا ولدفع عجزه حيلة دله عليها بالعقل وأرشده اليها بالفطنة . قال الله
تعالى : «والذي قدّر فهدى» . قال مجاهد قدّر أحوال خلقه فهدى الى
سبيل الخير والشر . وقال ابن مسعود في قوله تعالى : «وهديناه النجدين»
يعني الطريقين طريق الخير وطريق الشر . ثم لما كان العقل دالا على
أسباب ما تدعو اليه الحاجة جعل الله تعالى الادراك والظفر موقوفا على
ما قسم وقدّر كيلا يعتمدوا في الأرزاق على عقولهم وفي العجز على فطنهم
لتدوم له الرغبة والرغبة ويظهر منه الغنى والقدرة وربما عذب هذا
المعنى على من ساء ظنه بخالقه حتى صار سبيلا لضلاله كما قال الشاعر :
سبحان من أنزل الأيام منزلها وصير الناس مرفوضا ومرموقا
فعاقل فطن أعيت مذاهبه وجاهل خرق تلقاه مرزوقا
هذا الذي ترك الأبواب حائرة وصير العاقل التحرير زنديقا
ولو حسن ظن العاقل في صحة نظره لعلم من علل المصالح ما صار به
صديقا لا زنديقا لأن من علل المصالح ما هو ظاهر ومنها ما هو غامض
ومنها ما هو مغيب حكمة استأثر الله بها . ولذلك قال النبي صلى الله عليه
وسلم : «حسن الظن بالله من عبادة الله» ثم إن الله تعالى جعل أسباب
حاجاته وحيل عجزه في الدنيا التي جعلها دار تكليف وعمل كما جعل
الآخرة دار قرار وجزاء . نلزم لذلك أن يصرف الانسان الى دنياه حظا
من عنايته لأنه لا غنى له عن انترود منها لآخرفته ولا له بد من سدا الخلة
فيها عند حاجته . وليس في هذا القول نقص لما ذكرنا قبل : من ترك

فضولها وزجر النفس عن الرغبة فيها بل الراغب فيها ملوم وطالب فضولها مذموم والرغبة إنما تختص بما جاوز قدر الحاجة والفضول إنما ينطلق على ما زاد على قدر الكفاية . وقد قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم : « فاذا فرغت فانصب وإلى ربك فارغب » . قال أهل التأويل : فاذا فرغت من أمور الدنيا فانصب في عبادة ربك وليس هذا القول منه ترغيبا لنبيه صلى الله عليه وسلم فيها ولكن نذبه إلى أخذ البلغة منها . وعلى هذا المعنى قال صلى الله عليه وسلم : « ليس خيركم من ترك الدنيا للآخرة ولا الآخرة للدنيا ولكن خيركم من أخذ من هذه وهذه » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نعم المطية الدنيا فارتحلوها ببلغكم الآخرة » ودم رجل الدنيا عند علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فقال رضى الله عنه : الدنيا دار صدق لمن صدقها ودار نجاة لمن فهم عنها ودار غنى لمن تزود منها . وحكى مقاتل : أن إبراهيم الخليل على نبينا وعليه الصلاة والسلام قال : يارب حتى متى أتردد في طلب الدنيا قليل له : أمسك عن هذا فليس طلب المعاش من طلب الدنيا . وقال سفيان الثوري رحمة الله عليه : مكتوب في التوراة اذا كان في البيت بر فتعبد واذا لم يكن فاطلب يا بن آدم حرك يدك يسبب لك رزقك . وقال بعض الحكماء : ليس من الرغبة في الدنيا اكتساب ما يصون العرض فيها . وقال بعض الأدباء : ليس من الحرص اجتلاب ما يقوت البدن . وقال محمود الوراق :

لا تتبع الدنيا وأيامها ذما وإن دارت بك لدائره
من شرف الدنيا ومن فضلها ان بها تستدرك الآخرة

فاذا قد لزم بما بيناه النظر في أمور الدنيا فواجب سبر أحوالها والكشف عن جهة انتظامها واختلالها لنعم أسباب صلاحها وفسادها ومواد عمرائها وخرابها لتنتهي عن أهلها شبه الحيرة وتجلي لهم أسباب

الخيرة فيقصدوا الأمور من أبوابها ويعتمدوا صلاح قواعدها وأسبابها
وأعلم أن صلاح الدنيا معتبر من وجهين : أولهما ما ينتظم به أمور
جملتها . والثاني ما يصلح به حال كل واحد من أهلها فهما شيان لاصلاح
لأحدهما الا بصاحبه لأن من صلحت حاله مع فساد الدنيا واختلال
أمورها لن يعدم أن يتعدى اليه فسادها ويقدر فيه اختلالها لأنه منها
استمدت ولها يستمد ومن فسدت حاله مع صلاح الدنيا وانتظام أمورها
لم يجد لصلاحها لذة ولا لاستقامتها أثرا لأن الانسان دنيا نفسه فليس
يرى الصلاح الا اذا صلحت له ولا يجد الفساد الا اذا فسدت عليه
لأن نفسه أخص وحاله أخص فصار نظره الى ما يخصه مصروفا وفكره
على ما يمسّه موقوفا . وأعلم ان الدنيا لم تكن قط لجميع أهلها مسعده ولا
عن كافة ذويها معرضه لأن إغراضها عن جميعهم عطب وإسعادها
لكافتهم فساد لائتلافهم بالاختلاف والتباين واتفاقهم بالمساعدة والتعاون
فاذا تساوى حينئذ جميعهم لم يجد أحدهم الى الاستعانة بغيره سبيلا
وبهم من الحاجة والعجز ما وصفنا فيذهبوا ضيعة ويهلكوا عجزا وأما اذا
تباينوا واختلفوا صاروا مؤتلفين بالمعونة متواصلين بالحاجة لأن ذا الحاجة
وصول والمحتاج اليه موصول . وقد قال الله تعالى : « ولا يزالون مختلفين
الا من رحم ربك ولذلك خلقهم » . قال الحسن : مختلفين في الرزق فهذا
غنى وهذا فقير ولذلك خلقهم يعني للاختلاف بالغنى والفقير . وقال الله
تعالى : « والله فضل بعضكم على بعض في الرزق » غير أن الدنيا اذا
صلحت كان إسعادها موفورا وإغراضها ميسورا لأنها اذا منحت
هنات وأودعت واذا استردت رقت وأبقت واذا فسدت الدنيا كان
إسعادها مكرا وإغراضها غدرا لأنها اذا منحت كدّت وأتعبت واذا
استردت استأصلت وأجحفت ومع هذا فصلاح الدنيا مصلح لسائر
أهلها لوفور أماناتهم وظهور دياناتهم وفسادها مفسد لسائر أهلها لقلة

أماناتهم وضعف دياناتهم وقد وجد ذلك في مشاهد الحال تجربة وعرفا
كما يقتضيه دليل الحال تعليلًا وكشفًا فلا شيء أنفع من صلاحها كما
لا شيء أضر من فسادها لأن ما نقوى به ديامات الناس وتتوفر أماناتهم
فلا شيء أحق به نفعًا كما أن ما به تضعف دياناتهم وتذهب أماناتهم فلا
شيء أجدر به ضررًا . وأنشدت لأبي بكر بن دريد :

الناس مثل زمانهم قد الحذاء على مثاله
ورجال دهرك مثل دهرك في قلبه وحاله
وكذا إذا فسد الزمان جرى الفساد على رجاله

وإذ قد بلغ بنا القول الى ذلك فسنبداً بذكر ما تصلح به الدنيا ثم
نتلوه بوصف ما يصلح به حال الانسان فيها
اعلم أن ما به يصلح الدنيا حتى تصير أحوالها منتظمة وأمورها
ملتزمة ستة أشياء هي قواعدها وان تفرعت وهي : دين متبع وسلطان
قاهر وعدل شامل وأمن عام وخصب داز وأمل فسيح

(فأما القاعدة الأولى) وهي الدين المتبع فلأنه يصرف النفوس عن
شهواتها ويعطف القلوب عن إراداتها حتى يصير قاهراً للسرائر زاجراً
للضماير رقيباً على النفوس في خلواتها نصوحاً لها في ملماتها وهذه الأمور
لا يوصل بغير الدين اليها ولا يصلح الناس الا عليها فكان الدين أقوى
قاعدة في صلاح الدنيا واستقامتها وأجدى الأمور نفعاً في انتظامها
وسلامتها ولذلك لم يخل الله تعالى خلقه مذفطريهم عقلاء من تكليف شرع
واعتقاد دين يتقادون لحكمه فلا تختلف بهم الآراء ويستسلمون لأمره
فلا تتصرف بهم الأهواء وإنما اختلف العلماء رضى الله عنهم في العقل
والشرع هل جاء مجيئاً واحداً أم سبق العقل ثم تعقبه الشرع . فقالت
طائفة : جاء العقل والشرع معاً مجيئاً واحداً لم يسبق أحدهما صاحبه .
وقالت طائفة : أخرى بل سبق العقل ثم تعقبه الشرع لأنه يكمل العقل

يستدل على صحة الشرع . وقد قال الله تعالى : «أيحسب الإنسان أن يترك سدى» وذلك لا يوجد منه الا عند كمال عقله فثبت أن الدين من أقوى القواعد في صلاح الدنيا وهو الفرد الأوحد في صلاح الآخرة وما كان به صلاح الدنيا والآخرة لتحقيق بالعاقل أن يكون به متمسكا وعليه محافظا . وقال بعض الحكماء : الأدب أدبان أدب شريعة وأدب سياسة فأدب الشريعة ما أدى الفرض وأدب السياسة ما عمر الأرض وكلاهما يرجع الى العدل الذى به سلامة السلطان وعمارة البلدان لأن من ترك الفرض فقد ظلم نفسه ومن خرب الأرض فقد ظلم غيره . وقال سعيد بن حميد :

ما صحة أبداً بنافعة حتى يصح الدين والخلق
(وأما القاعدة الثانية) فهي سلطان قاهر تتألف برهته الأهواء
المختلفة وتجتمع بهيبته القلوب المتفرقة وتتكف بسطوته الأيدي المتغالب
وتتقمع من خوفه النفوس المتعادية لأن في طباع الناس من حب المبالغة
على ما آثروه والفهر لمن عاندوه ما لا يكفون عنه الا بمانع قوى وراوع
ملى . وقد أفصح المتنبي بذلك حيث يقول :

لا يسلم الشرف الرفيع من الأذى حتى يراق على جوانبه الدم
والظلم من شيم النفوس فان تجد ذا عفة فلعله لا يظلم
وهذه العلة المانعة من الظلم لا تحلو من أحد أربعة اشياء : إما عقل
زاجر أو دين حاجر أو سلطان رادع أو عجز صاّد فاذا تأملتاهم تجد خامسا
يقترن بها ورهبة السلطان أبلغها لأن العقل والدين ربما كانا مضعوفين
أو بداعى الهوى مغلوبين فتكون رهبة السلطان أشد زجرا وأقوى ردعا
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن السلطان ظل الله
في الأرض يأوى اليه كل مظلوم» وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال : «إن الله ليزع بالسلطان أكثر مما يزع بالقرآن» . وروى عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن لله حُرَّاساً في السماء وحُرَّاساً في الأرض حُرَّاسه في السماء الملائكة وحُرَّاسه في الأرض الذين يقبضون أرزاقهم ويذبون عن الناس » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الامام الجائر خير من الفتنة وكل لا خير فيه وفي بعض الشرخيار » . وقال عبد الله بن مسعود : السلطان يفسد وما يصلح الله به أكثر فأن عدل فله الأجر وعليكم الشكر وإن جار فعليه الوزر وعليكم الصبر . وقال أبوهريرة رضي الله عنه سببت العجم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهى عن ذلك وقال : لاتسبوها فانها عمريت بلاد الله تعالى فعاش فيها عباد الله تعالى . وقال بعض البلغاء : السلطان في نفسه إمام متبوع وفي سيرته دين مشروع فان ظلم لم يعدل أحد في حكم وإن عدل لم يحسر أحد على ظلم . وقال بعض الأدباء : إن أقرب الدعوات من الاجابة دعوة السلطان الصالح وأولى الحسنات بالأجر والثواب أمره ونهيه في وجوه المصالح فهذه آثار السلطان في أحوال الدنيا وما ينتظم به أمورها . ثم لما في السلطان من حراسة الدين والذب عنه ودفع الأهواء منه وحراسة التبديل فيه وزجر من شذ عنه بارتداد أو بغى فيه بعناد أو سعى فيه بفساد وهذه أمور ان لم تتحسم عن الدين بسلطان قوى ورعاية وافية أسرع فيه تبديل ذوى الأهواء وتحريف ذوى الآراء فليس دين زال سلطانه الا بدلت أحكامه وطمست أعلامه وكان لكل زعيم فيه بدعة ولكل عصر في وهيه أثر كما أن السلطان إن لم يكن على دين تجتمع به القلوب حتى يرى أهله الطاعة فيه فرضا والتناصر عليه حتما لم يكن للسلطان لبث ولا لأيامه صفو وكان سلطان قهر ومفسد دهر ومن هذين الوجهين وجب إقامة إمام يكون سلطان الوقت زعيم الأمة ليكون الدين محروسا بسلطانه والسلطان جاريا على سنن الدين وأحكامه . وقد قال عبد الله بن المعتز :

الملك بالدين يبقى والدين بالملك بقوى

واختلف الناس هل وجب ذلك بالعقل أو بالشرع فقالت طائفة :
 وجب بالعقل لأنه معلوم من حال العقلاء على اختلافهم النزاع الى زعيم
 مندوب للمظر في مصالحهم . وذهب آخرون الى وجوبه بالشرع لأن
 المقصود بالامام القيام بأمور شرعية كإقامة الحدود واستيفاء الحقوق
 وقد كان يجوز الاستغناء عنها بأن لا يرد التعبد بها فبأن يجوز الاستغناء
 عما لا يراد الا لها أولى . وعلى هذا اختلفوا في وجوب بعثة الأنبياء فمن
 قال بوجوب ذلك بالعقل قال بوجوب بعثة الأنبياء ومن قال بوجوب
 ذلك بالشرع منع وجوب بعثة الأنبياء لأنه لما كان المقصود ببعثهم
 تعريف المصالح الشرعية وكان يجوز من المكلفين أن لا تكون هذه الأمور
 مصلحة لهم لم يجب بعثة الأنبياء اليهم . فأما إقامة إمامين أو ثلاثة في عصر
 واحد وبلد واحد فلا يجوز إجماعا . فأما في بلدن شتى وامصار متباعدة
 فقد ذهبت طائفة شادة الى جواز ذلك لأن الامام مندوب للمصالح
 واذا كان اثنان في بلدين أو ناحيتين كان كل واحد منهما أقوم بما في يديه
 واضبط لما يليه ولأنه لما جاز بعثة نبيين في عصر واحد ولم يؤد ذلك
 الى إبطال النبوة كانت الامامة أولى ولا يؤدى ذلك الى إبطال الامامة .
 وذهب الجمهور الى أن إقامة إمامين في عصر واحد لا يجوز شرعا لما روى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إذا بويع أميران فولوا أحدهما»
 وروى فاقتلوا الأخير منهما . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
 قال : «إذا وليتم أبا بكر تجدوه قويا في دين الله عز وجل ضعيفا في بدنه
 واذا وليتم عمر تجدوه قويا في دين الله عز وجل قويا في بدنه وان
 وليتم عليا تجدوه هاديا مهديا» فبين بظاهر هذا الكلام أن إقامة جميعهم
 في عصر واحد لا يصح ولو صح لأشار اليه ولنبه عليه . والذي يلزم سلطان
 الأمة من أمورها سبعة أشياء : أحدها حفظ الدين من تبديل فيه

والحث على العمل به من غير إهمال له . والثاني حراسة البيضة والذب عن الأمة من عدو في الدين أو باغى نفس أو مال . والثالث عمارة البلدان باعتماد مصالحها وتهذيب سبلها ومسالكها . والرابع تقدير ما يتولاه من الأموال بسنن الدين من غير تحريف في أخذها وإعطائها . والخامس معاناة المظالم والأحكام بالتسوية بين أهلها واعتماد النصفة في فصلها . والسادس إقامة الحدود على مستحقها من غير تجاوز فيها ولا تقصير عنها . والسابع اختيار خلفائه في الأمور أن يكونوا من أهل الكفاية فيها والأمانة عليها . فإذا فعل من أفضى إليه سلطان الأمة ما ذكرناه من هذه الأشياء السبعة كان مؤديا حق الله تعالى فيهم مستوجبا طاعتهم ومناصحتهم مستحقا صدق ميلهم ومحبتهم وإن قصر عنها ولم يرق بحققها وواجبها كان بها مؤاخذا وعليها معاقبا ثم هو من الرعية على استبطان معصية ومقت يتربصون الفرص لآظهارها ويتوقعون الدوائر لإعلانها . وقد قال الله تعالى : « قل هو القادر على أن يبعث عليكم عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم أو يلبسكم شيعا » . وفي قوله تعالى : عذابا من فوقكم أو من تحت أرجلكم تأويلان : أحدهما أن العذاب الذي هو من فوقهم أمر السوء والذي من تحت أرجلهم عيب السوء وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما . والثاني أن العذاب الذي هو من فوقهم الرجم والذي من تحت أرجلهم الخسف وهذا قول مجاهد وسعيد بن جبير وفي قوله تعالى : أو يلبسكم شيعا تأويلان : أحدهما أنه الأهواء المختلفة وهذا قول ابن عباس رضي الله عنهما . والثاني أنه الفتن والاختلاط وهذا قول مجاهد . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما من أمير على عشيرة إلا وهو يحى يوم القيامة مغلوله يدها إلى عنقه حتى يكون عمله هو الذي يطلقه أو يوبقه » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير أئمتكم الذين تحبونهم ويحبونكم وشر أئمتكم الذين تبغضونهم ويبغضونكم »

وتلعنونهم ويلعنونكم» وهذا صحيح لأنه اذا كان ذا خير أحبهم وأحبوه
واذا كان ذا شر أبغضهم وأبغضوه . وقد كتب عمر بن الخطاب رضى
الله عنه الى سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه إن الله تعالى اذا احب
عبدا حبيه الى خلقه فاعرف منزلتك من الله تعالى بمنزلك من الناس
واعلم أن مالك عند الله مثل ماله عندك فكان هذا موضحا لمعنى ما ذكرنا .
وأصل هذا أن خشية الله تبعث على طاعته فى خلقه وطاعته فى خلقه
تبعث على محبته فلذلك كانت محبتهم دليلا على خيره وخشيته وبغضهم
دليلا على شره وقلة مراقبته . وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه
لبعض خلفائه : أوصيك أن تحشى الله فى الناس ولا تحشى الناس فى الله .
وقال عمر بن عبد العزيز لبعض جلسائه : إني اخاف الله فيما تقلدت فقال
له : لست أخاف عليك أن تخاف الله وإنما أخاف عليك أن لا تخاف الله
وهذا واضح لأن الخائف من الله تعالى مأمون الحيف كالذى روى عن
عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال لأبى مریم السلولى وكان هو الذى
قتل أخاه زيد بن الخطاب : والله إني لا أحبك حتى تحب الأرض الدم
قال : أفيمنعنى ذلك حقا ؟ قال : لا قال : فلاضير إنما يأسى على الحب النساء .
وروى عبد الرحمن بن محمد قال : أصدق طلحة بن عبيد الله أم كلثوم بنت
أبى بكر مائة ألف درهم وهو أول من أصدق هذا القدر فمز بالمال على عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه فقال : ما هذا قالوا : صداق أم كلثوم ابنة أبى بكر
فقال : أدخلوه بيت المال فأخبر بذلك طلحة وقيل له : كَلِمَةٍ فى ذلك فقال :
ما أنا بفاعل لئن كان عمر يرى له فيه حقا لا يردّه لكلامى وإن كان لا يرى
فيه حقا ليردّنه قال : فلما أصبح عمر أمر بالمال فدفع الى أم كلثوم .
وحكى أن الرشيد حبس أبا العتاهية فكتب على حائط الحبس :

أما والله إن الظلم لؤم وما زال المسيء هو الظلوم
الى ديان يوم الدين تمضى وعند الله تجتمع الخصوم

ستعلم في المعاد اذا ألتقينا غدا عند الملك من الظلوم
فأخبر الرشيد بذلك فبكى بكاء شديدا ودعا أبا العتاهية فاستحله
ووهب له ألف دينار وأطلقه

(وأما القاعدة الثالثة) فهي عدل شامل يدعو الى الألفة ويبعث
على الطاعة وتعمير به البلاد وتنمو به الأموال ويكثر معه النسل ويأمن
به السلطان فقد قال الهرمزان لعمر حين رآه وقد نام متبذلا : عدلت
فأمنت فنمت . وليس شيء أسرع في خراب الأرض ولا أفسد لضما رائد الخلق
من الجور لأنه ليس يقف على حد ولا ينتهي الى غاية ولكل جزء منه
قسط من الفساد حتى يستكمل . وقد روى عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال : بثس الزاد الى المعاد العدوان على العباد . وقال صلى الله
عليه وسلم ثلاث منجيات وثلاث مهلكات : فأما المنجيات فالعدل
في الغضب والرضا وخشية الله في السر والعلانية والقصد في الغنى والعقر .
وأما المهلكات : فشح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه . وحكى
أن الاسكندر قال لحكام الهند وقد رأى قلة الشرائع بها : لم صارت سنن
بلادكم قليلة ؟ قالوا : لإعطائنا الحق من أنفسنا ولعدل ملوكنا فينا فقال لهم : أيما
أفضل العدل أم الشجاعة ؟ قالوا : اذا استعمل العدل أغنى عن الشجاعة .
وقال بعض الحكماء : بالعدل والانصاف تكون مدة الائتلاف . وقال
بعض البلغاء : إن العدل ميزان الله الذي وضعه للخلق ونصبه للحق فلا تخالفه
في ميزانه ولا تعارضه في سطاتنه واستعن على العدل بخاتين : قلة الطمع
وكثرة الورع . فاذا كان العدل من إحدى قواعد الدنيا التي لا انتظام لها
الا به ولا صلاح فيها الا به وجب أن يبدأ بعدل الانسان في نفسه
ثم بعدله في غيره . فأما عدله في نفسه فيكون بحملها على المصالح وكفها عن
القبائح ثم بالوقوف في أحوالها على أعدل الأمور من تجاوز أو تقصير
فان التجاوز فيها جور والتقصير فيها ظلم ومن ظلم نفسه فهو لغيره أظلم

ومن جار عليها فهو على غيره أجور . وقد قال بعض الحكماء : من تواني في نفسه ضاع . وأما عدله مع غيره فقد ينقسم حال الانسان مع غيره على ثلاثة أقسام : فالقسم الأول عدل الانسان فيمن دونه كالسلطان في رعيته والرئيس مع صحابته فعدله فيهم يكون بأربعة أشياء : باتباع الميسور وحذف المعسور وترك التسلط بالقوة وابتغاء الحق في السيرة فان اتباع الميسور أდوم وحذف المعسور أسلم وترك التسلط أعطف على المحبة وابتغاء الحق أبعث على النصرة . وهذه أمور إن لم تسلم للزعيم المدبر كان الفساد بنظره أكثر والاختلاف بتديره أظهر . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أشد الناس عذابا يوم القيامة من أشركه الله في سلطانه بخار في حكمه » . وقال بعض الحكماء : الملك يبق على الكفر ولا يبق على الظلم . وقال بعض الأدباء : ايس للجار جار ولا تعم له دار . وقال بعض البلغاء : أقرب الأشياء صرعة الظلوم وأفذ السهام دعوة المظلوم . وقال بعض حكماء الملوك : العجب من ملك استفسد رعيته وهو يعلم أن عزه بطاعتهم . وقال أردشير بن بابك : اذا رغب الملك عن العدل رغبت الرعية عن طاعته . وعوتب أنوشروان على ترك عقاب المذنبين فقال : هم المرضى ونحن الأطباء فاذا لم نداوهم بالعفو فن لهم . والقسم الثاني عدل الانسان مع من فوقه كالرعية مع سلطانها والصحابة مع رئيسها فقد يكون بثلاثة أشياء باخلاص : الطاعة وبذل النصرة وصدق الولاء . فان إخلاص الطاعة اجمع للشمل وبذل البصرة أدفع للوهن وصدق الولاء أنفى لسوء الظن وهذه أمور ان لم تجتمع في المرء تسلط عليه من كان يدفع عنه واضطر الى اتقاء من كان يقيه كما قال البحترى :

متى أحوجت ذا كرم تخطى اليك ببعض أخلاق اللئام

وفي استمرار هذا حل نظام جامع وفساد صلاح شامل . وقال أبرويس : أطع من فوقك يطعمك من دونك . وقال بعض الحكماء : الظلم

مسئلة النعم والبنى مجلبة التعم. وقال بعض الحكماء: اذ الله تعالى لا يرضى عن خلقه الا بتأدية حقه وحقه شكر النعمة ونصح الأمة وحسن الصنعة ولزوم الشريعة. والقسم الثالث عدل الانسان مع أ كفايه ويكون بثلاثة اشياء: بترك الاستطالة ومجانبة الادلال وكف الأذى لأن ترك الاستطالة آلف ومجانبة الادلال أعطف وكف الأذى أنصف وهذه أمور ان لم تخص في الأ كفاء أسرع فيهم تقاطع الأعداء ففسدوا وأفسدوا. وقد روى عن عمر بن عبد العزيز عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ألا أنبئكم بشرار الناس؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: من نزل^(١) وحده ومنع رفده وجلد عبده. ثم قال: أفلا أنبئكم بشر من ذلك؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: من لا يرجي حيره ولا يؤمن شره ثم قال: ألا أنبئكم بشر من ذلك؟ قالوا: بلى يا رسول الله قال: من يبغض الناس ويبعضونه». وروى أن عيسى بن مريم عليهما السلام قام خطيبا في بني إسرائيل فقال: يا بني إسرائيل لا تتكلموا بالحكمة عند الجهال فتظلموها ولا تمعوها أهلها فتظلموهم ولا تكافئوا طالما فيبطل فصلكم. يا بني إسرائيل الأمور ثلاثة أمر تبين رشده فتبعوه وأمر تبين غيه فاجتنبوه وأمر تختلفتم فيه فردوه إلى الله تعالى وهذا الحديث جامع لآداب العدل في الأحوال كلها. وقال بعض الحكماء: كل عقل لا يدارى به الكل فليس بعقل تام. وقال بعض الشعراء:

ما دمت حيا فدار الناس كلهم فانما أنت في دار المذاره
من يدر دارى ومن لم يدر سوف يرى عما قليل نديما للندامات
وقد يتعلق بهذه الطبقات أمور خاصة يكون عدلهم فيها بالتوسط
في حالتى التقصير والسرف لأن العدل مأخوذ من الاعتدال فما جاوز
الاعتدال فهو خروج عن العدل. وقد قالت الحكماء: الفضائل هيئات

(١) قوله من نزل المشهور بالحديث من أكل ولعل هذه رواية أخرى. كتبه مصححه

متوسطة بين حالتين ناقصتين وأفعال الخير متوسط بين رذيلتين
 (فالحكمة) واسطة بين الشرّ والجهالة (والشجاعة) واسطة بين التقصم والجهن
 (والعفة) واسطة بين الشره وضعف الشهوة (والسكينة) واسطة بين
 السخط وضعف الغضب (والغيرة) واسطة بين الحسد وسوء العادة
 (والظرف) واسطة بين الخلاعة والقدامة (والتواضع) واسطة بين الكبر
 ودناءة النفس (والسخاء) واسطة بين التبذير والتقتير (والحلم) واسطة بين
 إفراط العصب وعدمه (والمودة) واسطة بين الخلافة وحسن الخلق
 (والحياء) واسطة بين الفحّة والحصر (والوقار) واسطة بين الهزء والسخافة .
 وإذا كان ما خرج عن الاعتدال الى ما ليس باعتدال خروجاً عن العدل
 الى ما ليس بعدل كان ما خرج عن الأولى الى ما ليس بأولى خروجاً عن
 العدل الى ما ليس بعدل . وقد قال بعض البلغاء : السلطان السوء يخيف
 البرىء ويصطنع الذئب والبلد السوء يجمع السفل ويورث العلل والولد
 السوء يشين السلف ويهدم الشرف والجار السوء يفشى السر ويهتك
 السر فجعل هذه الأشياء بخروجها عن الأولى الى ما ليس بأولى خروجاً
 عن العدل الى ما ليس بعدل . ولست تجد فساداً الا وسبب نتيجته
 الخروج فيه عن حال العدل الى ما ليس بعدل من حالى الزيادة والنقصان
 فاذن لا شئ أنفع من العدل كما أنه لا شئ أضرّ مما ليس بعدل

(وأما القاعدة الرابعة) فهي أمنٌ عامٌ تطمئن اليه النفوس وتتيسر
 فيه الهمة ويسكن فيه البرىء ويأنس به الضعيف فليس لخائف راحة
 ولا لحاذر طمأنينة . وقد قال بعض الحكماء : الأمن أهنأ عيش والعدل
 أقوى جيش لأن الخوف يقبض الناس عن مصالحهم ويحجزهم عن
 تصرفهم ويكفهم عن أسباب المواد التى بها قوام أودهم وانتظام جملتهم
 ولئن كان الأمن من نتائج العدل والجور من نتائج ما ليس بعدل
 فقد يكون الجور تارة بمقاصد الآدميين الخارجة عن العدل وتارة

يكون بأسباب حادثة عن غير مقاصد الآدميين فلا تكون خارجة عن حال العدل فمن أجل ذلك لم يكن ما سبق من حال العدل مقنعا عن أن يكون الأمن في انتظام الدنيا قاعدة كالعدل فإذا كان ذلك كذلك فالأمن المطلق ما عم والخوف قد يتنوع تارة ويعم فتنوعه بأن يكون تارة على النفس وتارة على الأهل وتارة على المال وعمومه أن يستوعب جميع الأحوال ولكل واحد من أنواعه حظ من الوهن ونصيب من الحزن وقد يختلف باختلاف أسبابه ويتفاضل بتباين جهاته ويكون بحسب اختلاف الرغبة فيما خيف عليه فمن أجل ذلك لم يجوز أن يتصف حال كل واحد من أنواعه بمقدار من الوهن ونصيب من الحزن لاسيما والخائف على الشيء مختص الهم به منصرف الفكر عن غيره فهو يظن أن لا خوف له إلا إياه فيغفل عن قدر النعمة بالأمن فيما سواه فصار كالمرضى الذي هو بمرضه منشغل وعمّا سواه غافل ولعل ما صرف عنه أعظم مما ابتلى به :

على أنها تعموا الكلوم وإنما يوكل بالأدنى وإن جلت ما يعنى (وحي) أن رجلا قال - وأعرابي حاضر - ما أشد وجع الضرس ! فقال الأعرابي : كل داء أشد داء كذلك من عمه الأمن كمن استولت عليه العافية فهو لا يعرف قدر النعمة بأمنه حتى يخاف كما لا يعرف المعافى قدر النعمة بعافيته حتى يصاب . وقال بعض الحكماء : إنما يعرف قدر النعمة بمقاساة ضدها فأخذ ذلك أبو تمام الطائي فقال :

والحادثات وإن أصابك بؤسها فهو الذي أنباك كيف نعيمكما
فالأولى بالعافل أن يتذكر عند مرضه وخوفه قدر النعمة فيما سوى ذلك من عافيته وأمنه وما انصرف عنه مما هو أشد من مرضه وخوفه فيستبدل بالشكوى شكرا وبالجزع صبرا فيكون فرحا مسرورا . حكي أن يعقوب قال ليوسف عليهما السلام حين لقيه . أى شيء كان خبرك بعدى ؟

قال : لا تسأل عما فعله بى إخوتى سلنى عما صنعه بى ربى . وقال الشاعر :
 لا تنس فى الصحة أيام السقم فإن عقي تارك الحزم ندم
 (وأما القاعدة الخامسة) فهى خصب دأر تتسع النفوس به فى الأحوال
 ويشترك فيه ذو الاكثار والاقلال فيقل فى الناس الحسد وينتفى عنهم
 تباغض العدم وتتسع النفوس فى التوسع وتكثر المواساة والتواصل
 وذلك من أقوى الدواعى لإصلاح الدنيا وانتظام أحوالها ولأن الخصب
 يثول الى الغنى والغنى يورث الأمانة والسخاء . وكتب عمر بن الخطاب
 رضى الله عنه الى أبى موسى الأشعرى : لا تستقضين الا اذا حسب
 أو مال فان ذا الحسب يخاف العواقب وذا المال لا يرغب فى مال غيره .
 وقال بعض السلف : إني وجدت خير الدنيا والآخرة فى التقى والغنى وشر
 الدنيا والآخرة فى الفجور والفقر . وقال بعض الشعراء :

ولم أر بعد الدين خيراً من العنى ولم أر بعد الكفر شراً من الفقر
 وبحسب العنى يكون إقلال البخل وإعطاؤه وإكثار الجواد وسخاؤه
 كما قال دعبيل :

لئن كنت لا تولى ندى دون إمرة فلست بمول ثائلا آخر الدهر
 وأى إناء لم يفض عند ملته وأى بخيل لم ينل ساعة الوفر
 وإذا كان الخصب يحدث من أسباب الصلاح ما وصفت كان الجذب
 يحدث من أسباب الفساد ما ضاها وكما أن صلاح الخصب عام
 فكذلك فساد الجذب عام وما عم به الصلاح إن وجد عم به الفساد
 إن فقد فأحرى أن يكون من قواعد الصلاح ودواعى الاستقامة .
 والخصب يكون من وجهين : خصب فى المكاسب وخصب فى المواد .
 فأما خصب المكاسب فقد يتفرع من خصب المواد وهو من نتائج
 الأمن المقترن بها . وأما خصب المواد فقد يتفرع عن أسباب إلهية
 وهو من نتائج العدل المقترن بها

(وأما القاعدة السادسة) فهي أمل فسيح يبعث على اقتناء ما يقصر العمر عن استيعابه ويبعث على اقتناء ما ليس يؤمل في دركه بحياة أربابه ولولا أن الثاني يرتفق بما أنشأه الأول حتى يصير به مستغنيا لافتقر أهل كل عصر إلى إنشاء ما يحتاجون إليه من منازل السكنى وأراضي الحرث وفي ذلك من الاعواز وتعدرا لا مكان ما لا خفاء به فلذلك ما أرفق الله تعالى خلقه من اتساع الآمال حتى عمره الدنيا فتم صلاحها وصارت تنتقل بعمرانها إلى قرن بعد قرن فيتم الثاني ما أبقاء الأول من عمارتها ويرم الثالث ما أحدثه الثاني من شعنها لتكون أحوالها على الأعصار ملتئمة وأمورها على ممر الدهور منتظمة ولو قصرت الآمال ما تجاوز الواحد حاجة يومه ولا تعدى ضرورة وقته ولكانت تنتقل إلى من بعده خرابا لا يجد فيها باغية ولا يدرك منها حاجة ثم تنتقل إلى من بعد بأسوأ من ذلك حالا حتى لا يمتد بها نبت ولا يمكن فيها لبث . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «الأمل رحمة من الله لأمتي ولولاه ما غرس عارس شجرا ولا أرضعت أم ولدا» . وقال الشاعر :

والنفس وإن كانت على وجل من المنية آمال تقويه
فالمصير يبسطها والدهر يقبضها والنفس نشرها والموت يطويه
وأما حال الأمل في أمر الآخرة فهو من أقوى الأسباب في الغفلة عنها وقلة الاستعداد لها وقد أفصح لبيد بن ربيعة مع أعرابيه بما تبين به حال الآمل في الأمرين فقال :

واكذب النفس إذا حدثتها إن صدف النفس يزري بالآمل
غير أن لا تكذبها في التقى وانحرفا بالبر لله الأجل
وفرق ما بين الآمال والأمانى أن الآمال ما تقيدت بأسباب والأمانى
ما تجردت عنها

فهذه القواعد الست التي تصلح بها أحوال الدنيا وتنظم أمور جملتها

فان كملت فيها كل صلاحها . وبعيد أن يكون أمر الدنيا تاما كاملا وأن يكون صلاحها عاما شاملا لأنها موضوعة على التغير والعناء منشأة على التصرم والاتقضاء . وسمع بعض الحكماء رجلا يقول : قلب الله الدنيا قال : فاذن تستوى لأنها مقلوبة . وقال بعض الشعراء :

ومن عادة الأيام أن خطوبها اذا سرّ منها جانب ساء جانب
وما أعرف الأيام الا ذميمة ولا الدهر الا وهو للثار طالب
وبحسب ما اختل من قواعدها يكون اختلالها وفسادها

(فصل) وأما ما يصلح به حال الانسان فيها فتلاثة أشياء وهي قواعد أمره ونظام حاله وهي : نفس مطيعة الى رشدها منتهية عن غيها . وألفة جامعة نعطف القلوب عليها ويندفع المكروه بها . وهادة كافية تسكن نفس الانسان اليها ويستقيم أوده بها

(فأما القاعدة الأولى) التي هي نفس مطيعة فلانها اذا أطاعته ملكها واذا عصته ملكته ولم يملكها ومن لم يملك نفسه فهو بأن لا يملك غيرها أخرى ومن عصته نفسه كان بمعصية غيرها أولى . وقال بعض الحكماء : لا ينبغي للعاقل أن يطلب طاعة غيره ونفسه ممتنعة عليه وقد قال الشاعر :

أتطمع أن يطيعك قلب سعدى وترغم أن قلبك قد عصاكا؟

وطاعة نفسه تكون من وجهين : أحدهما بصر والثاني اتياد . فأما النصيح فهو أن ينظر الى الأمور بحقائقها فيرى الرشد رشدا ويستحسنه ويرى النقي غيا ويستقبحه وهذا يكون من صدق النفس اذا سلمت من دواعي الهوى ولذلك قيل : من تفكر أبصر . فأما الاقياد فهو أن تسرع الى الرشد اذا أمرها وتنتهي عن النقي اذا زجرها وهذا يكون من قبول النفس اذا كفيت منازعة الشهوات . قال الله تعالى : «ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلا عظيما» . وللنفس آداب هي تمام

طاعتها وإكمال مصابحتها وقد أفردا لها من هذا الكتاب بابا واقتصرا في هذا الموضع على ما قد اقتضاه الترتيب واستدعاه التقريب

(وأما القاعدة الثانية) التي هي الألفة الجامعة فلا أن الانسان مقصود بالأذية محسود بالعممة فإذا لم يكن ألفا مألوفاً تخطفته أيدي حاسديه وتحسكت فيه أهواء أعاديه فلم تسلم له نعمة ولم تصف له مدة فإذا كان ألفا مألوفاً انتصر بالألفة على أعاديه وامتنع من حاسديه فسلمت نعمته منهم وصفت مدته عنهم وإن كان صفو الزمان غرة وسلمه خطرا . وقد روى ابن جريج عن عطاء رحمهما الله عن جابر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « المؤمن ألف مألوف ولا خير فيمن لا يألف ولا يؤلف وخير الناس أنعمهم للناس » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله تعالى يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا يرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا وأن تعتصموا بحبله جميعا ولا تفرقوا وأن تنصحوهم من ولأه الله أمرهم ويكره لكم قيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال » وكل ذلك حث منه صلى الله عليه وسلم على الألفة . والعرب تقول : من قل ذل . وقال قيس بن عاصم :

إن القداح إذا اجتمعن فرامها بالكسر ذو حق وبطش أيد ، عزت فلم تكسروا ن هي بددت فالوهن والتكسير للتبدد

وإذا كانت الألفة بما أثبت تجمع الشمل وتمتع الذل اقتضت الحال ذكر أسبابها . وأسباب الألفة خمسة : وهي الدين والنسب والمصاهرة والمودة والبر . فأما الدين وهو الأول من أسباب الألفة فلا أنه يبعث على التناصر ويمنع من التقاطع والتدابر . وبمثل ذلك وصى رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه فروى سفيان عن الزهري عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله إخوانا لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث » هذا وإن

كان اجتماعهم في الدين يقتضيه فهو على وجه التحذير من تذكر ترات الجاهلية وإحس الضلالة فقد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم والعرب أشد تقاطعا وتعاديا وأكثر اختلافًا وتماديا حتى إن بنى الأب الواحد كانوا يتفرقون أحرابا فتور بينهم بالتحزب والافتراق أحقاد الأعداء وإحس البعداء وكانت الأنصار أشدهم تقاطعا وتعاديا وكان بين الأوس والخزرج من الاختلاف والتباين أكثر من غيرهم إلى أن أسلموا فذهبت إحنهم وانقطعت عداوتهم وصاروا بالاسلام إخوانا متواصلين وبألقة الدين أعوانا متناصرين. قال الله تعالى: «واذكروا إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا» يعني أعداء في الجاهلية فألف بين قلوبكم بالاسلام. وقال تعالى: «إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا» يعني حبا. وعلى حسب التألف على الدين تكون العداوة فيه إذا اختلف أهله فإن الإنسان قد يقطع في الدين من كان به بازا وعليه مشفقا هذا أبو عبيدة بن الجراح وقد كانت له المنزلة العالية في الفضل والأثر المشهور في الاسلام قتل أباه يوم بدر وأنى برأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم حين بقى على ضلاله وانهمك في طغيانه فلم تعطفه عليه رحمة ولا كفه عنه شفقة وهو من أبر الأبناء تغلبا للدين على النسب وطاعة الله تعالى على طاعة الأب. وفيه أنزل الله «لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم». وقد يختلف أهل الدين على مذاهب شتى وآراء مختلفة فيحدث بين المختلفين فيه من العداوة والتباين مثل ما يحدث بين المختلفين في الأديان وعلّة ذلك أن الدين والاجتماع على العقد الواحد فيه لما كان أقوى أسباب الألفة كان الاختلاف فيه من أقوى أسباب الفرقة وإذا تكافأ أهل الأديان المختلفة والمذاهب المتباينة ولم يكن أحد الفريقين

أعلى يدا وأكثر عددا كانت العداوة بينهم أقوى والإحسان فيهم أعظم لأنه ينضم إلى عداوة الاختلاف تحاسد الأكرام وتنافس النظراء .
وأما النسب وهو الثاني من أسباب الألفة فلا أن تعاطف الأرحام وحمية القرابة يبعثان على التناصر والألفة ويمنعان من التحايل والفرقة أنفة من استعلاء الأبعد على الأقارب وتوقيا من تسلط الغرباء الأجانب وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن الرحم إذا تماسست تعاطفت» ولذلك حفظت العرب أنسابها لما امتنعت عن سلطان يتهرها ويكف الأذى عنها لتكون به متظافرة على من ناواها متناصرة على من شاقها وعادها حتى بلغت بألفة "الأنساب تناصرها على القوى" لا يند وتحمكت فيه تحمك المتسلط المتشطط . وقد أعذر نبي الله لوط عليه السلام نفسه حين عدم عشيرة تنصره فقال لمن بعث إليهم : «لو أن فيكم قوة أو آوى إلى ركن شديد» يعني عشيرة مابعه وروى أبو سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «رحم الله لوطا لقد كان يأوى إلى ركن شديد» يعني الله عز وجل . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «مابعت الله تعالى من نبي بعده إلا في ثوبه من قومه» . وقال وهب : لقد ردت الرسل على لوط وقالوا : إن ركنك شديد . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان لا يترك نمر- مفرجا حتى يصمه إلى قبيلة يكون إليها . قال الرياشي : المفرج الذي لا ينتمى إلى قبيلة يكون منها وكل ذلك حث منه صلى الله عليه وسلم على الألفة وكف عن العرقه ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : «من كثر سواد قوم فهو منهم» . وإذا كان النسب بهذه المنزلة من الألفة فقد تعرض له عوارض تمنع منها وتبعث على الفرقة المنافية لها فاذن قد لزم أن نصف حال الأنساب وما يعرض لها من الأسباب . فجملة الأنساب أنها تنقسم ثلاثة أقسام : قسم والدون وقسم مولودون وقسم مناسبون ولكل قسم منهم منزلة من البر والصلة

وعارض يطرأ فيبعث على العقوق والقطيعة . فأما الوالدون فهم الآباء والأمهات والأجداد والجدات وهم موسومون مع سلامة أحوالهم بخلقين : أحدهما لازم الطبع والثاني حادث باكتساب . فأما ما كان لازماً بالطبع فهو الحذر والاشفاق وذلك لا ينتقل عن الوالد بحال . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لكل شيء ثمرة وثمره القلب الولد » وروى عنه أنه قال : « الولد مبعلة مجبهة مجبنة محزنة » فأخبر أن الحذر عليه بكسب هذه الأوصاف ويحدث هذه الأخلاق . وقد كره قوم طلب الولد كراهة لهذه الحالة التي لا يقدر على دفعها عن نفسه للزومها طبعاً وحدوثها حتماً . وقيل ليحيى بن زكرياء عليهما السلام : ما بالك تكره الولد ؟ فقال : مالى وللولد إن عاش كذنى وإن مات هذى . وقيل لعيسى بن مريم عليهما السلام : ألا تترج ؟ فقال : إنما يحب التكاثر فى دار البقاء . وأما ما كان حادثاً بالاكتساب فهى المحبة التى تنمى مع الأوقات وتغبر مع تغير الحالات . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الولد أنوط » يعنى أن حبه ملصق بباط القلب فان انصرف الوالد عن حب الولد فليس ذلك لبغض منه ولكن لسؤلة حدث من عقوق أو تقصير مع بقاء الحذر والاشفاق الذى لا يزول عنه ولا ينتقل منه . فقد قال محمد بن على رضى الله عنه : إن الله تعالى رضى الآباء للأبناء فحذرهم فنتهم ولم يوصهم بهم ولم يرض الأبناء للآباء فأوصاهم بهم وإن شر الأبناء من دعاه التقصير الى العقوق وشر الآباء من دعاه البر إلى الافراط . والأمهات أكثر إشفاقاً وأوفر حبا لما باشرن من الولادة وعانين من التربية فاشتت أرق قلوباً وألين نفوساً وبحسب ذلك وجب أن يكون التعطف عليهن أوفر جزاء لمعلهن وكفاء لحقهن وإن كان الله تعالى قد أشرك بينهما فى البر وجمع بينهما فى الوصية فقال تعالى : « ووصينا الإنسان بوالديه حساً » . وقد روى أن رجلاً أتى الى النبي صلى الله

عليه وسلم فقال: إن لي أمّا أنا مطيتها أقعدها على ظهري ولا أصرف عنها وجهي وأردّ إليها كسبي فهل جزيتها؟ قال: لا ولا برفرة واحدة قال: ولم؟ قال: لأنها كانت تخدمك وهي تحب حياتك وأنت تخدمها وتحب موتها. وقال الحسن البصري: حق الوالد أعظم وبر الوالدة أزم. وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أنها كم عن عقوق الأمهات ووأد البنات ومنع وهات» وروى خالد بن معدان عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الله يوصيكم بأمهاتكم ثم يوصيكم بأمهاتكم ثم يوصيكم بآبائكم ثم يوصيكم بالأقرب فالأقرب»

وأما المولودون فهم الأولاد وأولاد الأولاد والعرب تسمى ولد الولد الصفوة وهم مختصون مع سلامة أحوالهم بخلقين: أحدهما لازم والآخر منتقل. فأما اللازم فهو الأئمة للآباء من تهضم أو نخول والأئمة في الأبناء في مقابلة الشفاق في الآباء وقد لحظ أبو تمام الطائي هذا المعنى في شعره فقال:

فأصبحت يلقاني الزمان لأجله باعظام مولود وإشفاق والد

وأما المنتقل فهو الادلال وهو أول حال الولد والادلال في الأبناء في مقابلة المحبة في الآباء لأن المحبة بالآباء أخص والادلال بالأبناء أعم وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال: قلت يا رسول الله ما بالنا نرق على أولادنا ولا يرقون علينا؟ قال: لأننا ولدناهم ولم يلدونا. ثم الادلال في الأبناء قد ينتقل مع الكبر إلى أحد أمرين إما إلى البر والاعظام وإما إلى الجفاء والعقوق فإن كان الولد رشيدا أو كان الأب برا عطوفا صار الادلال برا وإعظاما. وقد روى الزهري عن عامر بن شراحيل أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لجرير بن عبد الله: إن حق الوالد على الولد أن يخشع له عند الغضب ويؤثره على نفسه عند النصب والسغب فإن المكافئ ليس بالواصل ولكن الواصل من إذا قطعت رحمة وصلها

وإن كان الولد غاويا أو كان الوالد جافيا صار الادلال قطيعة وعقوقا .
ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : «رحم الله امرأ أعان ولده على برّه»
وبشر عمر بن الخطاب رضى الله عنه بمولود فقال : ريحانة أشمها ثم هو
عن قريب ولد باز أو عدو ضار . وقد قبل في مشور الحكم : العقوق نكل
من لم يشكل . وقال بعض الحكماء : ابنك ريحانك سبعا وخادمك سبعا
ووزيرك سبعا ثم هو صديق أو عدو

وأما المناسبات فهم من عدا الآباء والأبناء ممن يرجع بتعصيب
أو رحم والذي يختصون به الحمية الباعثة على النصرة وهى أدنى رتبة
الألفة لأن الألفة تمنع من التهضم والحمول معا والحمية تمنع من التهضم
وليس لها فى كراهة الحمول نصيب الا أن يقترن بها ما يبعث على الألفة .
وحمية المناسبين إنما تدعو الى النصرة على البعداء والأجانب وهى معرضة
لحسد الأعداء والأقارب موكولة الى منافسة الصاحب بالصاحب فان
حرصت بالتواصل والتلاطف تأكدت أسبابها واقترن بحمية النسب
مضافة المودة وذلك أكد أسباب الألفة . وقد قيل لبعض قريش : أيما
أحب اليك أخوك أو صديقك قال : أخى اذا كان صديقا . وقال مسلمة
ابن عبد الملك العيش فى ثلاث : سعة المنزل وكثرة الخدم وموافقة الأهل .
وقال بعض الحكماء : البعيد قريب بمودته والقريب بعيد بعداوته . وإن أهمات
الحال بين المناسبين ثقة بلحمة النسب واعتمادا على حمية القرابة علب
عليها مقت الحسد أو منازعة التنافس فصارت المناسبة عداوة والقرابة
بعدا . وقال الكندي فى بعض رسائله : الأب رب والولد كمد والأخ غم
والعم غم والحال وبال والأقارب عقارب . وقال عبد الله بن المعتز :

لحومهم لحمى وهم يأكلونه وما داهيات المرء الا أقاربه
ومن أجل ذلك أمر الله تعالى بصلة الأرحام وأثنى على واصلها
فقال تعالى : «والذين يصلون ما أمر الله به أن يوصل ويخشون ربهم

ويخافون سوء الحساب» قال المفسرون: هي الرحم التي أمر الله بوصلها ويخشون ربهم في قطعها ويخافون سوء الحساب في المعاقبة عليها . وروى عبدالرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: يقول الله عز وجل أنا الرحمن وهي الرحم اشتقت اسمها من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته . وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : «صلة الرحم ممناة للعدد مثناة للآل محبة في الأهل منسأة في الأجل» وقال بعض الحكماء : بلوا أرحامكم بالحقوق ولا تجفوها بالعقوق . وقال بعض البلغاء : صلوا أرحامكم فانها لا تبلى عليها أصولكم ولا تهضم عليها فروعكم . وقال بعض الأدباء : من لم يصلح لأهله لم يصلح لك ومن لم يذب عنهم لم يذب عنك . وقال بعض الفصحاء : من وصل رحمه وصله الله ورحمه ومن أجار جاره اعانه الله وأجاره . وقال محمد بن عبدالله الأزدي : وحسبك من ذل وسوء صنعة مناواة ذى القربى وإن قيل قاطع ولكن أواسيه وأنسى ذنوبه لترجعه يوما إلى الرواجع ولا يستوى في الحكم عبدان : واصل وعبد لأرحام القرابة قاطع (وأما المصاهرة) وهي الثالث من أسباب الألفة فلأنها استحداث مواصلة وتمازج مناسبة صدرا عن رغبة واختيار وانعقادا عن خبرة وإيثار فاجتمع فيها أسباب الألفة ومواد المظاهرة قال الله تعالى : «ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة» يعني بالمودة المحبة وبالرحمة الحق والشفقة وهما من أوكد أسباب الألفة . وفيها تأويل آخر قاله الحسن البصري رحمه الله ان المودة النكاح والرحمة الولد . وقال تعالى : «والله جعل لكم من أنفسكم أزواجا وجعل لكم من أزواجكم بنين وحفدة» اختلف المفسرون في الحفدة فقال عبدالله بن مسعود هم أختان الرجل على بناته وقال عبدالله بن عباس رضى الله عنهما . هم ولد الرجل وولد ولده وروى عنه : أنهم بنو

امرأة الرجل من غيره وسموا حفدة لحفدهم في الخدمة وسرعتهم في العمل ومنه قولهم في القنوت واليك نسعى ونحفد أى نسرع الى العمل بطاعتك . ولم تزل العرب تجتذب البعداء وتؤلف الأعداء بالمصاهرة حتى يرجع النافر مؤانسا ويصير العدو مواليا وقد يصير للصهر بين الاثنين ألفة بين القبيلتين وموالاة بين العشيرتين . حكى عن خالد بن يزيد ابن معاوية أنه قال : كان أبغض خلق الله عز وجل إلى آل الزبير حتى تزوجت منهم رملة فصاروا أحب خلق الله عز وجل إلى . وفيها يقول :

أحب بنى العوام طرًا لأجلها ومن أجلها أحببت أخوالها كلها
فان تسلمى نسلم وان تنصرى يخط رجال بين أعينهم صلبا

ولذلك قيل : المرء على دين زوجته لما يستنزه لميل اليها من المتابعة ويجتذبه الحب لها من الموافقة فلا يجد الى المخالفة سيلا ولا الى المباعدة والمشاقة طريقا . واذا كانت المصاهرة للنكاح بهذه المنزلة من الألفة فقد ينبغي لعقدها أحد خمسة أوجه وهى : المال والجمال والدين والألفة والتعفف . وقد روى سعيد بن أبى سعيد عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تنكح المرأة لأربع لمالها ولجمالها ولحسبها ولدينها فعليك بذات الدين تربت يداك » فان كان عقد النكاح لأجل المال وكان أقوى الدواعى اليه فالمال إذن هو المنكوح فان اقترنت بذلك أحد الأسباب الباعثة على الائتلاف جاز أن يلبث العقد وتدوم الألفة فان تجرد عن غيره من الأسباب وعمرى عما سواه من المواد فأخلق بالعقد أن ينحل وبالألفة أن تزول ولا سيما اذا غلب الطمع وقل الوفاء لأن المال ان وصل اليه فقد يتقاضى سبب الألفة به فقد قيل : من ودك لشيء ولى مع انقضائه وان أعوز الوصول اليه وتعدرت القدرة عليه أعقب ذلك استهانة الآيس بعد شدة الأمل فحدثت منه عداوة الخائب بعد استحكام الطمع فصارت الوصلة فرقة والألفة عداوة

وقد قيل : من ودك طمعا فيك أبغضك اذا أيس منك . وقال عبد الحميد :
من عظمك لا تكثرك استقلك عند إقلالك فان كان العقد رغبة
في الجمال فذلك ادوم للألفة من المال لأن الجمال صفة لازمة والمال
صفة زائلة . ولذلك قيل : حسن الصورة أول السعادة . وقد روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعظم النساء بركة أحسنهن وجها وأقلهن
مهرا » فان سلمت الحال من الادلال المفضي الى الملل استدامت الألفة
واستحكمت الوصلة وقد كانوا يكرهون الجمال البارع إما لما يحدث
عنه من شدة الادلال وقد قيل : من بسطه الادلال قبضه الادلال
وإما لما يخاف من محبة الرغبة وبلوى المنازعة وقد حكى أن رجلا
شاور حكما في التزوج فقال له : افعل وإياك والجمال البارع فانه مرعى
أنيق فقال الرجل : وكيف ذلك ؟ قال : كما قال الأول :

ولن تصادف مرعى ممرعا أبدا الا وجدت به آثار منتجع

وإما لما يخافه اللبيب من شدة الصبوة ويتوقاه الحازم من سوء
عواقب الفتنة وقد قال بعض الحكماء : إياك ومخالطة النساء فان لحظ
المرأة سهم ونفطها سم . ورأى بعض الحكماء صيادا يكلم امرأة فقال :
يا صياد احذر أن تصاد . وقال سليمان بن داود عليهما السلام لابنه :
امش وراء الأسد ولا تمش وراء المرأة . وسمع عمر بن الخطاب رضى الله
عنه امرأة تقول هذا البيت :

إن النساء رياحين خلقن لكم وكلكم يشتهى شم الرياحين
فقال رضى الله عنه :

إن النساء شياطين خلقن لنا نعوذ بالله من شر الشياطين
وإن كان العقد رغبة في الدين فهو أوثق العقود حالا وأدومها ألفة
وأمتها بدأ وعاقبة لأن طالب الدين متبع له ومن اتبع الدين انقاد له
فاستقامت له حاله وأمن زلله ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم

فاظفر^(١) بذات الدين تربت يداك وفيه تأويلان: أحدهما تربت يداك إن لم تظفر بذات الدين. والثاني أنها كلمة تذكر للبالغة ولا يراد بها سوء كقولهم: ما أشجع قاتله الله. وإن كان العقد رغبة في الألفة فهذا يكون على أحد وجهين إما أن يقصد به المكاثرة باجتماع المريقين والمظافرة بتناصر الفئتين وإما أن يقصد به تألف أعداء متسلطين استكفاء لعاديتهم وتسكيناً لصولتهم وهذان الوجهان قد يكونان في الأمانات وأهل المنازل وداعى الوجه الأول هو الرغبة وداعى الوجه الثانى هو الرهبة وهما سببان في غير المتناكحين فإن استدام السبب دامت الألفة وإن زال السبب بزوال الرغبة والرهبة خيف زوال الألفة إلا أن ينضم إليها أحد الأسباب الباعثة عليها والمقربة لها. وإن كان العقد رغبة في التعفف فهو الوجه الحقيقي المبغى بعقد النكاح وما سوى ذلك فأسباب معلقة عليه ومضافة إليه. وروى عطية بن بشر عن عكاف بن رفاعة الهلالي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا عكاف: ألك زوجة؟ قال: لا قال: فانت إذن من إخوان الشياطين: إن كنت من رهبان الصارى فالحق بهم وإن كنت منا فمن سنتنا النكاح فكان هذا القول منه حثاً على التعفف عن الفساد وباعثاً على التكاثر بالأولاد. ولهذا المعنى كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول للقفال من غزوهم: «إذا أفضيتم إلى نساءكم فالكيس الكيس» يعني في طلب الولد. فلزم حينئذ في عقد التعفف تحكيم الاختيار فيه والتماس الأدوم من دواعيه وهى نوعان نوع يمكن حصر شروطه ونوع لا يمكن لاختلاف أسبابه وتغاير شروطه. فأما الشروط المحصورة فيه فثلاثة شروط: أحدها الدين المفضى إلى الستر والعفاف والمؤدى إلى القناعة والكفاف. قال أبو هريرة رضى الله عنه لا يفرك^(٢) مؤمن مؤمنة

(١) الذى تقدم عليك بذات الخ وكلاهما مروي ١ هـ مصححه

(٢) بالعاء والراء والكاف أى لا يفيض كما في النهاية وغيرها ووقع في السج المطبوعة قبل هذا لا يمدل وهو خطأ ١ هـ مصححه

إن كره منها خلقا رضي منها خلقا . وخطب رجل من عبد الله بن عباس رضي الله عنهما يتيمة كانت عنده فقال : لا أرضاها لك قال : ولم وفي دارك نسات ؟ قال : انها تتشرف قال : لا بألى فقال : الآن أرضاك لها . وفي معنى هذا قول بعض العلماء : من رضي بصحبة من لا خير فيه لم يرض بصحبته من فيه خير . والشرط الثاني العقل الباعث على حسن التقدير والأمر بصواب التدبير . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «العقل حيث كان ألوف ومألوف» وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «عليكم بالودود الولود ولا تسكحوا لحفء فان صحبتها بلاء وولدها ضياع» والشرط الثالث الأكفاء الذين ينتفى بهم العار ويحصل بهم الاستكثار . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «تخيروا لنطفكم ولا تضعوها الا في الأكفاء» وروى أن أكرم بن صيفي قال لولده : يا بني لا يحملنكم جمال النساء عن صراحة النسب فان المباح الكريمة مدرجة للشرف . وقال أبو الأسود الدؤلي لبنيه : قد أحسنت اليكم صغارا وكبارا وقبل أن تولدوا قالوا : وكيف أحسنت الينا قبل أن تولد ؟ قال : اخترت لكم من الأمهات من لا تسبون بها . وأشد الرياشي :

فاؤل إحساني اليكم تخيري لما جده الأعراق باد عفاها

ثم ان السبب الباعث على التزويج لا يخلو من ثلاثة أحوال : (أحدها) أن يكون لطلب الولد فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «عليكم بالأبكار فانهن أعذب أفواها وأنتق أرحاما وأرضى باليسير» ومعنى قوله أنتق أرحاما أي أكثر أولادا . وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه : عليكم بالأبكار فانهن أكثر حبا وأقل خنا وهذه الحال هي أولى الأحوال الثلاث لأن النكاح موضوع لها والشرع وارد بها . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «سوداء ولود خير من حسناء عاقر» والعرب تقول في أمثالها : من لا يلد لا ولد . وقد كانوا يختارون

لمثل هذه الحال نكاح البعداء الأجانب ويرون أن ذلك أنجب للولد وأبى للخلة ويحبون نكاح الأهل والأقارب ويرونه مضرًا بخلق الولد بعيدا من نجابته . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : اغتربوا ولا تَضُؤُوا . وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال : يا بنى السائب قد ضَيَّيْتُمْ فانكحوا فى الغرائب . وقال الشاعر :

تجاوزت بنت العم وهى حبيبة مخافة أن يضوى على سليلي

وكانت حكماء المتقدمين يرون أن أنجب الأولاد خلقا وخلقًا من كان سن أمه بين العشرين والثلاثين وسن أبيه ما بين الثلاثين والخمسين . والعرب تقول : ان ولد الغيرى لا ينجب وان أنجب النساء الصرّوك وقالوا : إن الرجل اذا أكره المرأة وهى مذعورة ثم أذكرت أنجبت (والحالة الثانية) أن يكون المقصود به القيام بما يتولاه النساء من تدبير المنازل فهذا وإن كان مختصا بمعاناة النساء فليس بألزم حالتى الزوجات لأنه قد يجوز أن يعانیه غيرهن من النساء ولذلك قيل : المرأة ريحانة وليست بقهرمانه وليس فى هذا القصد تأثير فى دين ولا قدح فى مروءة والأحمد فى مثل هذا التماس ذوات الأسنان والحنكة ممن قد خبرن تدبير المنازل وعرفن عادات الرجال فانهم أقوم بهذه الحال (والحالة الثالثة) أن يكون المقصود به الاستمتاع وهى أذم الأحوال الثلاث وأوهنها للمروءة لأنه ينقاد فيه لأخلاقه البهيمية ويتابع شهوته الذميمة . وقد قال الحرث بن النضر الأزدي : شرّ النكاح نكاح الغلمة الا أن يفعل ذلك لكسر الشهوة وقهرها بالاضعاف لها عند الغلبة أو تسكين النفس عند المنازعة حتى لا تطمح له عين لربية ولا تنازعه نفس الى فجور ولا يلحقه فى ذلك ذم ولا يناله وصم وهو بالحمد أجدر وبالثناء أحق ولوتنزه فى مثل هذه الحال عن استبدال الحرائر الى الاماء كان اكمل لمروءته وأبلغ فى صيانتة . وهذه الحال تقف على شهوات النفوس لا يمكن أن يرجح فيها أولى الأمور وهى أخطر

الأحوال بالمنكوحه لأن للشهوات غايات متناهية يزول بزوالها ما كان متعلقا بها فتصير الشهوة في الابتداء كراهية في الانتهاء ولذلك كرهت العرب البنات ووأدتهن إشفافا عليهن وحمية لهن من أن يتنظهن اللثام بهذه الحال وكان من تحوُّب من قتل البنات لركة ومحبة كان موتهن أحب إليه وآثر عنده . ولما خطب الى عقيل بن علفة ابنته الجرباء قال :
إني وإن سيق إلى المهر : ألف وعبدان وذود عشر . أحب أصهار إلى القبر
وقال عبد الله بن طاهر :

لكل أبي بنت يراعى شؤونها ثلاثة أصهار اذا حمد الصهر
فبعل يراعيها وخدر يكتنحها وقبر يوارىها وأفضلها القبر

(فصل) وأما المواحاة بالمودة وهي الرابع من أسباب الألفة فلائها تكسب بصادق الميل إخلاصا ومصافاة وتحديث بخلوص المصافاة وفاء ومحاماه وهذا أعلى مراتب الألفة ولذلك أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أصحابه لتزبد ألفتهم ويقوى تضافرهم وتناصرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « عليكم باخوان الصدق فانهم زينة في الرخاء . وعصمة في البلاء » وروى أبو الزبير عن سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « المرء كثير بأخيه ولا خير في صحبة من لا يرى لك من الحق مثل ما ترى له » وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : لقاء الاخوان جلاء الأحران . وقال خالد بن صفوان : إن أعجز الناس من قصر في طلب الاخوان وأعجز منه من ضيع من ظفر به منهم . وقال على كرم الله وجهه لابنه الحسن يا بني الغريب من ليس له حبيب . وقال ابن المعتز : من اتخذ إخوانا كانوا له أعوانا . وقال بعض الأدباء : أفضل الذخائر أخ وفي . وقال بعض البلغاء : صديق مساعد عضد وساعد . وقال بعض الشعراء :

هموم رجال في أمور كثيرة وهمى من الدنيا صديق مساعد
نكون كروح بين جسمين قسمت لجسميهما جسمان والروح واحد

وقيل : إنما سمي الصديق صديقاً لصدقه والعدو عدواً لعدوه عليك .
وقال ثعلب : إنما سمي الخليل خليلاً لأن محبته تتخلل القلب فلا تدع
فيه خلاً إلا ملأته . وأنشد الرياشي قول بشار :

قد تخللت مسلك الروح مني وبه سمي الخليل خليلاً

والمواخاة في الناس قد تكون على وجهين : أحدهما أخوة مكتسبة
بالاتفاق الجارى مجرى الاضطرار . والثانية مكتسبة بالقصد والاختيار .
فأما المكتسبة بالاتفاق فهي أوكد حالاً لأنها تتعقد عن أسباب تعود إليها
والمكتسبة بالقصد تعقد لها أسباب تنقاد إليها وما كان جارياً بالطبع
فهو أئزم مما هو حادث بالقصد ونحن نبدأ بالوجه الأول المكتسب
بالاتفاق ثم نعبه بالوجه الثانى المكتسب بالقصد . أما المكتسب
بالاتفاق فله أسباب ينبدئ بها ثم تنتقل في غاية أحواله المحدودة الى
سبع مراتب ربما استكملتهن وربما وقفت على بعضهن ولكل مرتبة
من ذلك حكم خاص وسبب موجب . قال الشاعر :

ما هوى إلا له سبب يبتدى منه وينشعب

فأقول أسباب الاخاء التجانس في حال يجتمعان فيها ويانفكان بها
فان قوى التجانس قوى الائتلاف به وان ضعف كان ضعيفاً ما لم
تحدث علة أخرى يقوى بها الائتلاف وانما كان كذلك لأن الائتلاف
بالتشاكل والتشاكل بالتجانس فاذا عدم التجانس من وجه انتهى
التشاكل من كل وجه ومع انتفاء التشاكل يعدم الائتلاف فثبت أن
التجانس وان تنوع أصل الاخاء وقاعدة الائتلاف . وقد روى يحيى
ابن سعيد عن عمر عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « الأرواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر
منها اختلف » وهذا واضح وهى بالتجانس متعارفة وبفقد متناكرة .
وقيل في منشور الحكم : الأضداد لا تتفق والأشكال لا تفرق . وقال

بعض الحكماء : بمحسن تشاكل الاخوان يلبث التواصل . ولبعضهم :
فلا تحتقر نفسى وأنت خليلها فكل امرئ يصبو الى من يشاكل
وقال آخر :

فقلت : أخى قالوا : أخ من قرابة فقلت لهم : إن الشكول أقارب
نسبي في رأبي وعزى وهمتي وإن فرقنا فى الأصول المناسب
ثم يحدث بالتجانس المواصله بين المتجانسين وهى المرتبة الثانية من
مراتب الاخاء وسبب المواصله بينهما ووجود الاتفاق منهما فصارت
المواصله نتيجة التجانس والسبب فيه وجود الاتفاق لأن عدم الاتفاق
منفر . وقد قال الشاعر :

الناس ان وافقهم عذبوا أولا فان جناهم مر
كم من رياض لا أنيس بها تركت لأن طريقها وعمر

ثم يحدث عن المواصله رتبة ثالثة وسببها الانسباط ثم يحدث عن
المؤانسة رتبة رابعة وهى المصافاة وسببها خلوص النية ورتبة خامسة
وهى المودة وسببها الثقة وهذه الرتبة هى أدنى الكمال فى أحوال الاخاء
وما قبلها أسباب تعود اليها فان اقترن بها المعاضدة فهى الصداقة
ثم يحدث عن المودة رتبة سادسة وهى المحبة وسببها الاستحسان فان
كان الاستحسان لفضائل النفس حدثت رتبة سابعة وهى الاعظام
وإن كان الاستحسان للصورة والحركات حدثت رتبة ثامنة وهى
العشق وسببه الطمع . وقد قال المأمون رحمه الله تعالى :

أول العشق مزاح وولع ثم يزداد اذا زاد الطمع
كل من يهوى وإن عالت به رتبة الملك لمن يهوى تبع

وهذه الرتبة آخر الرتب المعدودة وليس لما جاوزها رتبة مقدرة ولا حالة
محدودة لأنها قد تؤدى الى مازجة النفوس وان تميزت ذواتها وتفضى الى
مخالطة الأرواح وإن تفرقت أجسادها وهذه حالة لا يمكن حصر غايتها

ولا الوقوف عندهايتها. وقد قال الكندي : الصديق إنسان هو أنت الا أنه غيرك. ومثل هذا القول المروى عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه حين أقطع طلحة بن عبيدالله أرضا وكتب له بها كتابا وأشهد فيه ناسا منهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأتى طلحة بكتابه الى عمر ليختمه فامتنع عليه فرجع طلحة مغضبا الى أبي بكر رضى الله عنه وقال : والله ما أدرى أنت انخليفة أم عمر ؟ فقال : بل عمر لكنه انا . وأما المكتسبة بالقصد فلا بد لها من داع يدعو اليها وناعث يبعث عليها وقد يكون الداعي اليها من وجهين رغبة وفاقه فأما "رغبة" فهي أن يظهر من الانسان فضائل تبعث على إخوانه ويتوسم بحجيل يدعو الى اصطفاائه وهذه الحالة أقوى من التي بعدها لظهور الصفات المطلوبة من غير تكلف لطلبها وإنما يخاف عايبها من الاغترار بالتصنع فما فليس كل من اظهر الخير كان من أهله ولا كل من تخلق بالحسنى كانت من طبعه والمتكاف للشيء منافع له الا ان يدوم عليه مستحسنا له في العقل أو متدينا به في الشرع فيصير متطبعا به لا مطبوعا عليه لأنه قد تقدم من كلام الحكماء : ليس في الطبع أن يكون ما ليس في التطبع . ثم نقول من المتعذر أن تكون أخلاق الفاضل كاملة بالطبع وإنما الأغلب أن يكون بعض فضائله بالطبع وبعضها بالتطبع الجارية بالعادة مجرى الطبع حتى يصير ما تطبع به في العادة أغلب عليه مما كثر مطبوعا عليه اذا خالف العادة ولذلك قيل : العادة طبع ثان . وقال ابن الرومي رحمه الله :

وأعلم بأن الناس من طينة يصدق في الثلب لها الطالب
لولا علاج الناس اخلاقهم إذ ذن لفاع الحما اللازب

وأما الفاقة فهي أن يفقر الانسان لوحشة انفراده ومهانة وحدته الى اصطفاء من يأنس بمواخاته ويثق بنصرته وموالاته . وقد قالت الحكماء : من لم يرغب في ثلاث بلى بست : من لم يرغب في الاخوان

بلى بالعداوة والخذلان . ومن لم يرغب في السلامة بلى بالشدائد والامتهان .
ومن لم يرغب في المعروف بلى بالندامة والخسران . ولعمري إن إخوان
الصدق من أنفس الذخائر وأفضل العدد لأنهم سهماء النفوس وأولياء
النواصب . وقد قالت الحكماء : رب صديق أودّ من شقيق . وقيل لمعاوية :
أيما أحب إليك ؟ قال : صديق يحبني إلى الناس . وقال ابن المعتز :
القريب بعداوته بعيد والبعيد بمودّته قريب . وقال الشاعر :

لمودّة من يحبك مخلصا خير من الرحم القريب الكاشع
وقال آخر :

يخونك ذو القربى مرارا وربما وفي لك عند العهد من لاتاسبه
فاذا عزم على اصطفاء الإخوان سبر احوالهم قبل إختائهم وكشف
عن أخلاقهم قبل اصطفتائهم لما تقدم من قول الحكماء : اسبر تخبر ولا تبعثه
الوحدة على الاقدام قبل الخبرة ولا حسن الظن على الاعتراض بالتصنع
فان الملق مصايد العقول والنفاق تدليس اللطن وهماء سجيته المتصنع
وليس فيمن يكون النفاق والملق بعض سجاياه خير يرجى ولا صلاح
يؤمل ولأجل ذلك قالت الحكماء : اعرف الرجل من فعله لا من كلامه
واعرف محبته من عينه لا من اسانه . وقال خالد بن صفوان : إنما نفقت
عند إخواني لأني لم استعمل معهم النفاق ولا قصرت بهم عن
الاستحقاق . وقال حماد :

كم من أخ لك ليس تنكره ما دمت في دنياك في يسر
متصنع لك في مودّته يلقاك بالترحيب والبشر
فاذا عدا والدهر ذو غير دهرٌ عليك عدا مع الدهر
فارفض باجمال مودّة من يقلى القل ويعشق المثرى
وعليك من حاله واحدة في العسر إما كنت واليسر

على ان الانسان موسوم بسياء من قارب ومنسوب اليه أفاعيل

من صاحب . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المرء مع من أحب »
وقال عليّ بن أبي طالب رضى الله عنه : الصاحب مناسب . وقال
عبدالله بن مسعود رضى الله عنه : ما من شيء أدل على شيء ولا الدخان
على النار من الصاحب على الصاحب . وقال بعض الحكماء : اعرف
أخاك بأخيه قبلك . وقال بعض الادباء : يظن بالمرء ما يظن بقرينه .
وقال عدىّ بن زيد :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدى
إذا كنت في قوم فصاحب خيارهم ولا تصحب الأردى فتدّى مع الردى
فلزم من هذا الوجه أيضا أن يتحرز من دخلاء أهل السوء ويحانب
أهل الرب ليكون موفور العرض سليم الغيب فلا يلام بلامه غيره
ولهذا قيل : التثبت والارتياض ومداومة الاختبار والابتلاء متعذر
بل مفقود . وقد ضرب ذو الرمة مثلا بالماء فيمن حسن ظاهره
وخبت باطنه فقال :

ألم تر أن الماء يخبت طعمه وإن كان لون الماء أبيض صافيا
ونظر بعض الحكماء الى رجل سوء حسن الوجه فقال : أما البيت
فحسن وأما الساكن فردىء فأخذ بحمطة هذا المعنى فقال :

رب ما أئين التباين فيه منزل عامر وعقل خراب
وأُنشدنى بعض أهل العلم :

لا تركن الى ذى منظر حسن فرب رائعة قد ساء مخبرها
ما كل أصفر دينار لصفرته صفر العقارب أرداها وأنكرها

ثم قد تقدّم من قول الحكماء : من لم يقدّم الامتحان قبل الثقة والثقة
نبيل الأنس أثمرت مودته ندما . وقال بعض البلغاء : مصارمة قبل اختبار
فضل من مؤاخاة على اغترار . وقال بعض الادباء : لا تثق بالصدق
بل الخبرة ولا تقع بالعدو قبل القدرة . وقال بعض الشعراء :

لا تمحّدنّ أمراً حتى تجزّبه ولا تذمّنه من غير تجريب
فحمدك المرء ما لم تبله خطأ وذمك المرء بعد الحمد تكذيب
فإذن قد لزم من هذين الوجهين سبب الإخوان قبل إخطائهم وخبرة
أخلاقهم قبل اصطفتائهم فالخصال المعبرة في إخطائهم بعد المجانسة التي
هي أصل الاتفاق أربع خصال

(فالحصلة الأولى) عقل موفور يهّدي إلى مرشد الأمور فإن الحق
لا تثبت معه مودة ولا تدوم لصاحبه استقامه . وقد روى عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال : «البذاء لؤم وصحبة الأحمق شؤم» وقال بعض
الحكماء : عداوة العاقل أقل ضرراً من مودة الأحمق لأن الأحمق ربما ضر
وهو يقدر أن ينفع والعاقل لا يتجاوز الحد في مصرفته فمضرته لها حد يقف
عليه العقل ومضرة الجاهل ليست بذات حد والمحدود أقل ضرراً مما
هو غير محدود . وقال المنصور للسيب بن زهير : ما مادة العقل فقال : مجالسة
العقلاء . وقال بعض البلغاء : من الجهل صحبة ذوى الجهل ومن المحال
مجادلة ذوى المحال . وقال بعض الأدباء : من أشار عليك باصطناع
جاهل أو عاجز لم يخل أن يكون صديقاً جاهلاً أو عدواً عاقلاً لأنه يشير
بما يصرك ويحتال فيما يضع منك . وقال بعض الشعراء :

إذا ما كنت متخذاً خيلاً فلا تنقن بكل أحمى إخطاء
فإن خُرت بين الناس فالصق بأهل العقل منهم والحياء
فإن العقل ليس له إذا ما تفاضلت الفضائل من كفاء

(والحصلة الثانية) الدين الواقف بصاحبه على الخيرات فإن تارك
الدين عدو لنفسه فكيف يرجى منه مودة غيره . وقال بعض الحكماء :
اصطف من الإخوان ذا الدين والحسب والراي والأدب فإنه رده لك
عند حاجتك ويد عند نائبتك وأنس عند وحشتك وزين عند عافيتك .
وقال حسان بن ثابت رضي الله عنه :

أخلاء الرخاء هم كثير ولكن في البلاء هم قليل
 فلا يفررك خلة من تَوَاضَعِي فما لك عند نائبة خليل
 وكل أخ يقول أنا وفي ولكن ليس يفعل ما يقول
 سوى خل له حسب ودين فذاك لما يقول هو الفعول
 وقال آخر

من لم تكن في الله خُلتَه نغليله منه على خطر
 (والخصلة الثالثة) أن يكون محمود الأخلاق مرضىّ الفعّال مؤثرا
 للخير آمرا به كارها للشر ناهيا عنه فان مودة الشرير تكسب العداء
 وتفسد الأخلاق ولا خير في مودة تجلب عداوة وتورث مذمة وملامة
 فان المتبوع تابع صاحبه . وقال عبد الله بن المعتز : إخوان الشر كشجر
 النارج يحرق بعضه بعضا . وقال بعض الحكماء : مخالطة الأشرار على خطر
 والصبر على صحبهم كركوب البحر الذي من سلم منه بيدنه من التلف
 فيه لم يسلم بقلبه من الحذر منه . وقال بعض البلغاء : صحبة الأشرار
 تورث سوء الظن بالأخيار . وقال بعض البلغاء : من خير الاختيار صحبة
 الأخيار ومن شر الاختيار صحبة الأشرار . وقال بعض الشعراء :

مجالسة السفه سَفَاهُ رأي ومن عقل مجالسة الحكيم
 فذك والقرين معا سواء كما قد الأديم من الأديم
 (والخصلة الرابعة) أن يكون من كل واحد منهما ميل الى صاحبه
 ورغبة في مؤاخاته فان ذلك أوكد لحال المؤاخاة وأمد لأسباب
 المصافاة إذ ليس كل مطلوب اليه طالب ولا كل مرغوب اليه راغب
 ومن طلب مودة ممتنع عليه ورغب الى زاهد فيه كان مُعْنَى خائبا
 كما قال البحتري :

وطلبت منك مودة لم أعطاها إن المعنى طالب لا يظفر
 وقال العباس بن الأحنف :

فان كان لا يدنيك الا شفاعه فلا خير في ود يكون بشافع
وأقسم ما تركى عتابك عن قلى ولكن لعلمى أنه غير نافع
وإنى اذا لم ألزم الصبر طائعا فلا بد منه مكرها غير طائع

فاذا استكملت هذه الخصال فى إنسان وجب إخاؤه وبعين اصطفاؤه
وبحسب وفورها فيه يجب أن يكون الميل اليه والثقة به وبحسب
ما يرى من غلبة إحداها عليه يجعل مستعملا فى انخلق الغالب عليه
فان الاخوان على طبقات مختلفة وأنحاء متشعبة ولكل واحد منهم حال
يختص بها فى المشاركة وثمة يسدها فى الموازنة والمضافرة وليس تتفق
أحوال جميعهم على حد واحد لأن التباين فى الناس ثاب واختلافهم
فى الشيم ظاهر . وقال بعض الحكماء : الرجال كالشجر شربه واحد
وثمره مختلف فاخذ هذا المعنى مصور بن إسماعيل فقال :

بنو آدم كالنبت ونبت الأرض ألوان
فمنهم شجر الصندل والكافور والبان
ومنهم شجر أفضل ما يجمل قطران

ومن رام إخوانا تتفق أحوال جميعهم رام معذرا بل لو اتفقوا
لكان ربما وقع به خال فى نظامه إذ ليس الواحد من الاخوان يمكن
الاستعانة به فى كل حال ولا المحبواون على انخلق الواحد يمكن أن
يتصرفوا فى جميع الأعمال وإنما بالاختلاف يكون التآلف . وقد
قال بعض الحكماء : ليس بلييب من لم يعاشر بالمعروف من لم يجد من
معاشرته بدا . وقال المأمون : الاخوان ثلاث طبقات : طبقة كالغذاء
لا يستغنى عنه وطبقة كالدواء يحتاج اليه أحيانا وطبقة كالداء لا يحتاج
اليه أبدا . ولعمري إن الناس على ما وصفهم ولكن ليس من كان منهم
كالداء من الاخوان المعدودين بل هم من الأعداء المحذورين وإنما
يداجون المودة استكفافا لشترهم وتحزرا من مكاشفتهم فدخلوا فى عددا

الاخوان بالمظاهرة والمنسازة وفي الأعداء عند المكاشفة والمجاهرة .
قال بعض الحكماء : مثل العدو الضاحك اليك كالحنظلة الخضراء أوراقها
القاتل مذاقها . وقد قبل في منثور الحكم : لا تغتر بمقاربة العدو فانه
كلما الذي ان أطيل إسخانه بالنار لم يمنع من إطفائها . وقال يزيد
ابن الحكم النقي :

تكاشرني ضحكا كأنك ناصح وعينك تبدى أن صدرك لي دوى
لسانك معسول ونفسك علقم وشرك مبسوط وخيرك ملتوى
فليت كفافا كان خيرك كله وشرك غنى ما ارتوى الماء مرئوى
فاذا نرج من كان كالداء من عداد الاخوان فالأخوان هم الصنفان
الآخران من كان منهم كالغذاء أو كالدواء لأن الغذاء قوام للنفس
وحياتها والدواء علاجها وصالحها وأفضلهما من كان كالغذاء
لأن الحاجة اليه أهم . واذا تميز الاخوان وجب أن ينزل كل منهم
حيث نزلت به أحواله اليه واستقرت خصائه وخلاله عليه فمن قويت
أسبابه فويت الثقة به وبحسب الثقة به يكون الركون اليه والتعويل
عليه . وقال الشاعر :

ما أنت بالسبب الضعيف وإنما نجح الأمور بقوة الأسباب
فاليوم حاجتنا اليك وإنما يدعى الطبيب لشدة الأوصاب

وقد اختلفت مذاهب الناس في اتخاذ الاخوان . فمنهم من يرى
أن الاستكثار منهم أولى ليكونوا أقوى منعة ويذا وأوفر تحبجا وتوددا
وأكثر تعاونا وتفقدا . وقيل لبعض الحكماء : ما العيش قال : إقبال الزمان
وعز السلطان وكثرة الاخوان . وقيل : حلية المرء كثرة إخوانه . ومنهم
من يرى أن الأقلال منهم أولى لانه أخف أثقالا وكلفا وأقل تنازعا
وخلفا . وقال الاسكندر : المستكثر من الاخوان من غير اختيار
كالاستوقر من الحجارة والمقل من الاخوان المتخير لهم كالذى يتخير

الجوهر . وقال عمرو بن العاص : من كثر إخوانه كثر غمؤه . وقال
ابراهيم بن العباس : مثل الاخوان كالنار قليلها متاع وكثيرها بوار .
ولقد أحسن ابن الرومي في هذا المعنى ونبه على العلة حيث يقول :

عدوك من صديقك مستفاد فلا تستكثر من الصحاب
فإن الداء أكثر ما تراه يكون من الطعام أو الشراب
ودع عنك الكثير فكم كثير يعاف وكم قليل مستطاب
فما البلج الملاح بمرويات وتلقى الرى في النطف العذاب

وقال بعض البلغاء : ليكون عرضك في اتخاذ الاخوان واصطناع
النصحاء تكثير العدة لا تكثير العدة وتحصيل النفع لا تحصيل الجمع
فواحد يحصل به المراد خير من ألف تُكثر الأعداد

وإذا كان التجانس والتشاكل من قواعد الأخوة وأسباب المودة كان
وفور العقل وظهور الفضل يقتضى من حال صاحبه قلة إخوانه لأنه يروم
مثله ويطلب شكله وأمثاله من ذوى العقل والفضل أقل من أصداده
من ذوى الخلق والقص لأن الخيار في كل جنس هو الأقل فذلك
قل وفور العقل والفضل . وقد قال الله تعالى : «إِنَّ الَّذِينَ ينادونك من وراء
الحجرات أكثرهم لا يعقلون» فقل بهذا التعليل إخوان أهل الفضل لقلتهم
وكثر إخوان ذوى النقص والجهل لكثرتهم . وقد قال في ذلك الشاعر :

لكل امرئ شكل من الناس مثله فأكثرهم شكلا أقلهم عقلا
وكل أناس آلهون أشكلهم وأكثرهم عقلا أقلهم شكلا
لأن كثير العقل لست بواجد له في طريق حين يسلكه مثلاً
وكل سفیه طائش إن فقدته وجدت له في كل ناحية عدلاً
وإذا كان الأمر على ما وصفنا فقد تنقسم أحوال من دخل في عدد
الاخوان أربعة أقسام : منهم من يعين ويستعين ومنهم من لا يعين
ولا يستعين ومنهم من يستعين ولا يعين ومنهم من يعين ولا يستعين *

فأما المعين والمستعين فهو معاوض منصف يؤدي ما عليه ويستوفي ما له فهو كالقرض يسعف عند الحاجة ويستردّ عند الاستغناء وهو مشكور في معونته ومعدور في استعانته فهذا أعدل الاخوان : وأما من لا يعين ولا يستعين فهو متروك قد منع خيره وقمع شره فهو لا صديق يرجى ولا عدو يخشى . وقد قال المغيرة بن شعبه رضى الله عنه : التارك للاخوان متروك وإذ كان كذلك فهو كالصورة المثلثة بروكك حسنها ويخونك نفعها فلا هو مذموم لقمع شره ولا هو مشكور لمع خيره وإن كان باللوم أجدر . وقد قال الشاعر :

وأسوأ أيام الفتى يوم لا يرى له أحد يزرى عليه وينكر
غير أن فساد الوقت وتغير أهله يوجب شكر من كان شره مقطوعا
وإن كان حبه ممنوعا كما قال المتنبي :

إنما لقي زمن ترك القبيح به من أكثر الناس إحسان وإجمال
وإما من يستعين ولا يعين فهو لئيمٌ كُلٌّ ومهين مستدلّ قد قطع عنه
الرغبة وبسط فيه الرهبة فلا خيره يرجى ولا شره يؤمن وحسبك مهانة
من رجل مستثقل عند اقلاله ويُستقلّ عند استقلاله فليس لمثله
في الاخاء حظ ولا في الوداد نصيب وهو من جعله المأمون من داء
الاخوان لا من دوائهم ومن سمّهم لا من غذائهم . وقال بعض الحكماء :
شرّ ما في الكريم أن يمنعك خيره وخير ما في اللئيم أن يكف عنك شره
وقال ابن الرومي :

عذرنا النحل في إبداء شوك يردّ به الأنامل عن جنّاه
فما للعوسج الملعون أبدى لنا شوكا بلا ثمر نراه ؟

وأما من يعين ولا يستعين فهو كريم الطبع مشكور الصنع وقد حاز
فضيلتي الابتداء والاكتفاء فلا يرى ثقila في نائبة ولا يقعد عن نهضة
في معونة فهذا أشرف الاخوان نفسا وأكرمهم طبعاً فينبى لمن أوجد

له الزمان مثله (وقل أن يكون له مثل لأنه البر الكريم والدر اليتيم)
أن يثني عليه خنصره ويعض عليه بناجذه ويكون به أشد ضنا منه
بنفائس أمواله وسني ذخائره لأن تقع الاخوان عام ونفع المال خاص
ومن كان أعم نفعا فهو بالآخار أحق . وقال الفرزدق :

يمضي أخوك فلا تلقى له خلفا والمال بعد ذهاب المال مكتسب
وقال آخر

لكل شيء عدمته عوض وما لفقد الصديق من عوض
ثم لا ينبغي أن يزهد فيه لخلق أو حلقين يكرها منه إذا رضى سائر
أخلاقه وحمد أكثر شيمه لأن اليسير مغفور والكمال معوز . وقد قال
الكندي : كيف تريد من صديقك خلقا واحدا وهو ذو طبائع أربع ؟
مع أن نفس الانسان التي هي أخص النفوس به ومدبرة باختياره وإرادته
لا تعطيه قيادها في كل ما يريد ولا تجيبه الى طاعته في كل ما يجب
فكيف بنفس غيره وحسبك أن يكون لك من أخيك أكثره . وقد
قال أبو الدرداء رضى الله عنه : معاتبه الأخ خير من فقده ومن لك بأخيك
كله ؟ فأخذ الشعراء هذا المعنى فقال أبو العتاهية :

أأخى من لك من بنى الدنيا بكل أخيك من لك ؟

فاستبق بعضك لا يملك كل من لم تُعْطِ كَأَكْ

وقال أبو تمام الطائي :

ما غبن المغبون مثل عقله من لك يوما بأخيك كله ؟

وقال بعض الحكماء : طلب الانصاف من قلة الانصاف . وقال بعض
البلغاء : لا يزهدنك في رجل حمدت سيرته وارتضيت وتيرته وعرفت
فضله وبطنت عقله عيب خفي تحيط به كثرة فضائله أو ذنب صغير
تستغفر له قوة وسائله فانك لن تجد ما بقيت مهذبا لا يكون فيه عيب
ولا يقع منه ذنب فاعتبر بنفسك بعد أن لا تراها بعين الرضا ولا تجرى

فيها على حكم الهوى فان في اعتبارك بها واختبارك لها ما يؤيسر
 مما تطلب ويعطفك على من يذنب وقد قال الشاعر :
 ومن ذا الذي ترضى سجاياه كلها كفى المرء نبلا أن تعدّ معاييه ؟
 وقال النابغة الذبياني :

ولست بمستبق أخا لا تلمه على شعث أى الرجال المهذب ؟

وليس ينقض هذا القول ما وصفنا من اختباره واختبار الخصال
 الأربع فيه لأن ما أعوز فيه معفو عنه وهذا لا ينبغي أن توحشك فترة
 تجدها منه ولا أن تسيء الظن في كبوة تكون منه ما لم تتحقق تغيره
 وتيقن تنكره . وليصرف ذلك الى فترات النفوس واستراحات الخواطر
 فان الانسان قد يتغير عن مراعاة نفسه التي هي أخص النفوس به
 ولا يكون ذلك من عداوة لها ولا مائل منها . وقد قيل في منشور الحكم :
 لا يفسدك الظن على صديق قد أصلحك اليقين له . وقال جعفر
 ابن محمد لابنه : يا بني من غصب من إخوانك ثلاث مرات فلم يقل فيك
 سوءا فاتخذك لنفسك خلا . وقال الحسن بن وهب : من حقوق المودة
 أخذ عمو الاخوان والاغضاء عن تقصير إن كان . وقد روى عن علي
 رضي الله عنه في قوله تعالى : « فاصح الصنف الجميل » قال : الرضا بغير
 غتاب . وقال ابن الرومي :

هم الناس والدنيا ولا بد من قذى يلم بعين أو يكدر مشربا
 ومن قلة الانصاف أنك تبغى الـ ههـذب في الدنيا ولست المهذبا
 وقال بعض الشعراء :

تواصلنا على الأيام باق ولكن هجرنا مطر الربيع
 يروعك صوبه لكن تراه على علاته داني السزوع
 معاذ الله أن تلقى غضابا سوى دل المطاع على المطيع
 وأنشدني الأزدى :

لا يؤيسنك من صديق نبوذ ينبو القتي وهو الجواد الخضير
فاذا نبا فاستبقه وتأنه حتى تقي به وطبعك أكرم
وأما الملول وهو السريع التغير الوشيك التنكر فوداده خطر
وإخاؤه غرر لأنه لا يبق على حاله ولا يخلو عن استحاله . وقد قال
ابن الرومي :

إذا أنت عاتبت الملول فأنما تخط على صحف من الماء أحرفا
وهبه ارعوى بعد العتاب ألم تكن مودته طبعاً فصارت تكلها
وهم نوعان منهم من يكون ماله استراحة ثم يعود إلى المعهود من
إخائه فهذا أسلم المملين وأقرب الرجلين يسامح في وقت استراحته
وحين فترته ليرجع إلى الحسنى ويثوب إلى الإخاء وإن تقدم المثل بما
نظمه الشاعر حيث قال :

وقالوا: يعود الماء في النهر بعدما عمت منه آثار وجعت مشارعه
فقلت: إلى أن يرجع الماء عائدا ويعشب شطاه تموت صفادعه
لكن لا يطرح حقه بالتوهم ولا ينفط حرمة بالظنون . وقال الشاعر:
إذا ما حال عهد أخبك يوما وحاد عن الطريق المستقيم
فلا تعجل بلومك واستدمه فإن أخا الحفاظ المستدب
فإن تك زلة منه والّا فلا تبعد عن الخلق الكريم
ومنها من يكون ماله تركا وإطراحا ولا يراجع إخاء ولا ودا ولا يتذكر
حفاظا ولا عهدا كما قال أشجع بن عمرو السلمي :

إني رأيت لها مواصلة كالسم تفرغه على الشهد
فاذا أخذت بمهد ذمتها لعب الصدود بذلك العهد
وهذا أذم الرجلين حالا لأن مودته من وساوس الخطرات وعوارض
الشهوات وليس إلا استدراك الحال معه بالاقلاع قبل المخالطة
وحسن التاركة بعد الورطة كما قال العباس بن الأحنف :

تداركت نفسي فعزيتها وبغضتها فيك آمالها
وما طابت النفس عن سلوة ولكن حملت عليها لها
وما مثل من هذه حاله إلا كما قد قال إبراهيم بن هرمة :
فانك وأطراحك وصل سلمى لأخرى في مودتها نكوب
كمأقبة لحلي مستعار لأذنيها فشانها الثقوب
فأدت حلي جارتها إليها وقد بقيت بأذنيها ندوب

وإذا صفت له أخلاق من سبره وتمهدت لديه أحوال من خبره
وأقدم على اصطفاؤه أخا وعلى اتخاذه خدنا لزمته حينئذ حقوقه
ووجبت عليه حرمانه . وقال عمرو بن مسعدة : العبودية عبودية الاخاء
لا عبودية البق . وقال بعض الحكماء : من جادل بمودته فقد جعلك
عديل نفسه فأقول حقوقه اعتقاد مودته ثم يناسه بالانبطاع اليه في غير
محرم ثم نصحه في السر والعلانية ثم تخفيف الانتقال عنه ثم معاونته
فما ينوبه من حادثة أو يناله من نكبة فإن مراقبته في الظاهر نفاق
وتركه في الشدة لؤم . وقد قيل : يا رسول الله أى الأصحاب خير ؟ قال :
« الذى اذا ذكرت أعانك وواساك وخير منه من اذا نسيت ذكرك » .
وقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه : خير إخوانك من واساك وخير
منه من كافاك . وكان أبو هريرة رضى الله عنه يقول : اللهم إني أعوذ بك
من لا يلتبس خالص مودتى إلا بموافقة شهوتى ومن ساعدنى على سرور
ساعتى ولا يفكر فى حوادث غدى . وقال بعض البلغاء : عقود الغادر محلولة
وعهوده مدخولة . وقال بعض البلغاء : ما ودك من أهمل ودك ولا أحبك
من أبغض حبك . وقال بعض الشعراء :

وكل أخ عند الهوينا ملاطف ولكننا الاخوان عند الشدائد
وقال صالح بن عبد القدوس : شر الاخوان من كانت مودته مع الزمان
إذا أقبل فاذا أدبر الزمان أدبر عنك فأخذ هذا المعنى الشاعر فقال :

شر الأخلاء من كانت مودته مع الزمان إذا ما خاف أو رغبا
إذا وترت أمرا فاحذر عداوته من يزرع الشوك لا يحصد به عبا
إن العدو وإن أبدى مسالمة إذا رأى منك يوما فرصة وثبا
وينبغي أن يتوقى الإفراط في محبته فإن الإفراط داع إلى التقصير
ولأن تكون الحال بينهما تاميه أولى من أن تكون متباهيه . وقد روى
ابن سيرين عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« أحب حبيبك هونا ما عسى أن يكون بغيضك يوما ما » وأبغض
بغيضك هونا ما عسى أن يكون حبيبك يوما ما » . وقال عمر بن
الخطاب رضي الله عنه : لا يكن حبك كلفا ولا بغضك تلفا . وقال
أبو الأسود الدؤلي :

وكن معدا للخير وأصحح عن الأذى فانك راء ما عمات وسمع
وأحبب إذا أحببت حبا مقاربا فانك لا تدري متى أنت نازع
وأبغض إذا أبغضت غير مابين فانك لا تدري متى أنت راجع
وقال عدى بن زيد :

لا تأمن من مبغض قرب داره ولا من محب أن يملّ فيبعده
وإنما يلزم من حق الإحاء بذل المجهود في النصيح والتناهي في رعية
ما بينهما من الحق فليس في ذلك إفراط وإن تناهى ولا مجاوزة حد
وإن أكثر أروى فتستوى حالهما في المغيب والمشهد ولا يكون مغيبهما
أفضل من مشهدهما وأولى فاق فضل المشهد على المغيب ثم وفضل
المغيب على المشهد كرم واستواؤهما حفاظ . وقال بعض الشعراء :
على لاخواني رقيب من الصفا تليد الليالي وهو ليس يبيد
يذكرنيهم في مغيبي ومشهدي فسيات منهم غائب وتهيد
وإني لأستحي أنى أن أبره قريبا وأن أجفوه وهو بعيد
وهكذا يقصد التوسط في زيارته وغشيانه غير مقلل ولا مكثر فإن

تقليل الزيارة داعية الهجران وكثرتها سبب الملل . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لأبي هريرة رضى الله عنه : يا أبا هريرة « زر غبا تردد حبا » وقال اميد :

توقف عن زيارة كل يوم اذا أكرت ملك من تزور
وقال آخر

أقل زيارتك الصديق ولا تطل هجرانه فيلج في هجرانه
إن الصديق يلج في غشيانه لصديقه فيمل من غشيانه
حتى يراه بعد طول سروره بمكانه متافلا بمكانه
واذا توانى عن صيانة نفسه رجل تقص واستخف بسانه
وبحسب ذلك فليكن فى عتابه فان كثرة العتاب سبب للقطيعة
واطراح جميعه دليل على قلة الاكثراث بأمر الصديق وقد قيل : علة
المعاداة قلة المبالاة بل تتوسط حالنا تركه وعنايه فيسأح بالمشاركة
ويستصلح بالمعاتبه فان المسامحة والاستصلاح اذا اجتمعا لم يلبث
معهما نفور ولم يبق معهما وجد . وقد قال بعض الحكماء : لا تكثرن
معاتبه إخوانك فيهن عليهم سخطك . وقال منصور النرى :

أقل عتاب من استربت بؤده ليست تنال مودة بعتاب
وقال بشار بن برد :

اذا كنت فى كل الأمور معاتباً صديقك لم تلق الذى لا تعاتبه
وإن أنت لم تشرب مرارا على القذى ظمئت وأى الناس تصفو ومشاربه ؟
فعش واحدا أوصل أخاك فانه مقارف ذنب مرة ومجانبه
ثم من حق الاخوان أن تغفر هفوتهم وتستزلتهم لأن من رام بريثا
من الهفوات سليما من الزلات رام أمرا معوزا واقترح وصفا معجزا .
وقد قالت الحكماء : أى عالم لا يهفو وأى صارم لا يذو وأى جواد لا يكو ؟
وقالوا : من حاول صديقا يأمن زلته ويدوم اغتباطه به كان كضال الطريق

الذى لا يزداد لنفسه إعتابا إلا ازداد من غايته بعدا . وقيل لخالد ابن صفوان أى إخوانك أحب إليك؟ قال : من غفر زللى وقطع على وبلغنى أملى . وقال بعض الشعراء :

ما كدت أخفص عن أنحى ثقة إلا ندمت عواقب الفحص
وأنشدت عن الربيع للشافعى رضى الله عنه :

أحب من الاخوان كل مواتى وكل غضيض الطرف عن عثراتى
يوافقنى فى كل أمر أريده ويحفظنى حيا وبعد وفاتى
فمن لى بهذا ليت أنى أصبته فقامته مالى من الحسنات ؟
تصفحت إخوانى وكان أقلهم على كثرة الاخوان أهل تقاى
وأنشد ثعلب

إذا أنت لم تسنقل الأمر لم تجد بكفيك فى إدباره متعلفا
إذا أنت لم تترك أخاك وزلة إذا زلها أو شكما ان تفزقا

وحكى الأصمعى عن بعض الأعراب أنه قال : تناس مساوى الاخوان
يدم لك ودهم . ووصى بعض الأدباء أخاه فقال : كن للود حافظا
وإن لم تجد محافظا وللخل واصلا وإن لم تجد مواصلا . وقال رجل
من إيراد ليزيد بن المهلب :

إذا لم تجاوز عن أخ عد زلة فليست غدا عن عثرى متجاوزا
وكيف يرجيك البعيد لنفعه إذا كان عن مولاك خيرك عاجرا ؟
ظلمت أخا كلفته فوق وسعه وهل كانت الأخلاق الاغرائرا ؟
وقال أبو مسعود كاتب الرضى : كنا فى مجلس الرضى فشكا رجل
من أخيه فأنشد الرضى :

أعذر أخاك على ذنوبه واستر وغض على عيوبه
واصبر على بهت السفه وللزمان على خطوبه
ودع الجواب تفضلا وكل الظلوم الى حسيه

واعلم بأن الحلم عند الفيظ أحسن من ركو به
وحكى عن بنت عبدالله بن مطيع أنها قالت لزوجها طلحة بن
عبد الرحمن بن عوف الزهرى وكان أجود قریش في زمانه : ما رأيت
قوما ألام من إخوانك قال : مه ولم ذلك ؟ قالت : أراهم إذا أيسرت لزموك
وإذا أعسرت تركوك قال : هذا والله من كرمهم يأتوننا في حال القوة
بنا عليهم ويتركوننا في حال الضعف منا عنهم . فانظر كيف تأول بكرمه
هذا التأويل حتى جعل قبيح فعلهم حسنا وظاهر غدرهم وفاء وهذا
محض الكرم ولباب الفضل وبمثل هذا يلزم ذوى الفصل أن يتأولوا
المفوات من إخوانهم . وقد قال بعض الشعراء :

إذا ما بدت من صاحب لك زلة فكن أنت محتالا لزلت له عذرا
أحب القتي ينفي الفواحش سمعه كان به عن كل فاحشة وقرا
سليم دواعى الصدر لا باسط أذى ولا مانع خيرا ولا قائل هجرا
والداعى الى هذا التأويل شيثان : التغافل الحادث عن القطة والتألف
الصادر عن الوفاء . وقال بعض الحكماء : وجدت أكثر أمور الدنيا
لا تجوز إلا بالتغافل . وقال أكرم بن صيفى : من شدد نقر ومن تراخى
تألف والشرف فى التغافل . وقال شبيب بن شيبه : الأريب العاقل
هو القطن المتغافل وقال الطائى :

ليس العي بسيد فى قومه لكن سيد قومه المتغابى
وقال أبو العتاهية

إن فى صحة الإخاء من الناس وفى خلة الوفاء لقائه
فالبس الناس ما استطعت على النقص والالم تستقم لك خلة
عش وحيدا إن كنت لا تقبل العذر وإن كنت لا تجاوز زله
من أب واحد وأم خلقنا غير أنا فى المال أولاد عليه
ومما يتبع هذا الفصل تألف الأعداء بما يشبههم عن البغضاء

ويعظفهم على المحبة وذلك قد يكون بصنوف من البرّ ويختلف بسبب اختلاف الأحوال فان ذلك من سمات الفضل وشروط السوّد فانه ما أحد يعلم عدوّا ولا يفقد حاسداً وبحسب قدر النعمة تكثّر الأعداء والحسدة كما قال البحترى :

ولن تستبين الدهر موضع نعمة اذا أنت لم تدلل عليها بحاسد
فان أغفل تألف الأعداء مع وفور النعمة وظهور الحسدة توالى عليه
من مكر حلیمهم وبادرة سفيهم ما تصير به النعمة غراما والزعامة ملاما .
وروى ابن المسيب عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله
صلی الله عليه وسلم : « رأس العقل بعد الايمان بالله تعالى التودّد الى
الناس » . وقال سليمان بن داود عليهما السلام لابنه : لا تستكثر أن
يكون لك ألف صديق فالألف قليل ولا تستقلّ أن يكون لك عدوّ
واحد فالواحد كثير فنظم ابن الرومي هذا المعنى فقال :

تكثر من الاخوان ما سطعت إنهم بطون اذا استجدتهم وظهور
وليس كثيرا ألف خل وصاحب وإن عدوّا واحدا لكبر
وقيل لعبد الملك بن مروان : ما أفدت في ملكك هذا ؟ قال : مودة
الرجال . وقال بعض الحكماء : من علامة الاقبال اصطناع الرجال . وقال
بعض البلغاء : من استصلح عدوّه زاد في عدده ومن استفسد صديقه
نقص من عدده . وقال بعض الأدباء : العجب ممن يطرح عاقلا كافيا
لما يضره من عداوته ويصطنع عاجزا جاهلا لما يظهره من محبته
وهو قادر على استصلاح من يعاديه بحسن صنائعه وأياديه . وأنشد
عبد الله بن الزبير ثلاثة أبيات جامعة لكل ما قالته العرب وهي للأفوه
واسمه صلاءة بن عمرو حيث يقول :

بلوت الناس قرنا بعد قرن فلم أر غير ختال وقالى
وذقت مرارة الأشياء جمعا فما طعم أمر من السؤال

ولم أرفى الخطوب أشدهولا وأصعب من معاداة الرجال

وقال القاضي التنوخي

القي العدو بوجه لا قطوب به يكاد يقطر من ماء البشاشات
فأحزم الناس من يلقي أعاديه في جسم حقد وثوب من مودات
الرفق يمن وخير القول أصدقه وكثرة المرح مفتاح العداوات
وأنشدت عن الربيع للشافعي رضي الله تعالى عنه :

لما عفوت ولم أحقد على أحد أرحمت نفسي من هم العداوات
إني أحبي عدوي عند رؤيته لأدفع الشر عني بالتحيات
وأظهر البشر للإنسان أبغضه كأنما قد حشا قلبي محبات
الناس داء دواء الناس قربهم وفي اعتزالهم قطع المودات
وليس وإن كان يتألف الأعداء مأمورا وإلى مفاربتهم مندوبا ينبغي
أن يكون لهم رايكا وبهم واثقا بل يكون منهم على حذر ومن مكرهم على
تحرز فان العداوة اذا استحكمت في الطباع صارت طبعا لا يستحيل
وجبله لا تزول وانما يستكفي بالتألف اطهارها ويستدفع به أضرارها
كالنار يستدفع بالماء إحقاقها ويستفاد به إنضاجها وإن كانت محرقة
بطبع لا يزول وجوهه لا يتغير . وقال الشاعر :

واذا عجزت عن العدو فداره وامرح له إن المزاح وفاق

فالنار بالماء الذي هو ضدّها تعطي النضاج وطبعها الاحراق

(فصل) وأما البر وهو الخامس من أسباب الألفة فلا أنه يوصل
إلى القلوب ألطافا ويثنيها محبة وانعطافا ولذلك ندب الله تعالى إلى
التعاون به وقرنه بالقوى له فقال : « وتعاونوا على البر والتقوى » لأن
في التقوى رضا الله تعالى وفي البر رضا الناس ومن جمع بين رضا الله
تعالى ورضا الناس فقد تمت سعادته وعمت نعمته . وروى الأعمش
عن خيثمة عن ابن مسعود قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول: «جبلت القلوب على حب من أحسن إليها وبغض من أساء إليها»
وحكى أن الله تعالى أوحى إلى داود على نبينا وعليه السلام: ذكر
عبادى لإحسانى إليهم ليحبونى فانهم لا يحبون الا من أحسن إليهم .
وأنشدنى أبو الحسن الهاشمى :

الناس كلهم عيا ل الله تحت ظلاله
فأحبهم طرا إليه أترهم لعياله

والبر نوعان : صلة ومعروف . فأما الصلة فهى التبرع ببذل المال
فى الجهات المحموده لغير عوض مطلوب وهذا يبعث عليه سماحة النفس
وسخاؤها ويمتنع منه شحها وإباؤها قال الله تعالى : « ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون » . وروى محمد بن ابراهيم التيمى عن عمرو بن
الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « السخى قريب من الله
عز وجل قريب من الجنة قريب من الناس بعيد من النار والبخيل
بعيد من الله عز وجل بعيد من الجنة بعيد من الناس قريب من النار »
وقال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم : « رفع الله عن أببك العذاب
الشديد لسخائه » وبلغه صلى الله عليه وسلم عن الزبير إمساكك بغضب
عمامته اليه وقال : يا زبير أما رسول الله اليك والى غيرك يقول أنفق أنفق
عليك ولا توك فأوك عليك . وروى أبو الدرداء قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « ما من يوم غربت فيه شمسه إلا ومكان يتاديان
اللهم أعط متنفقا خلفا وممسكائلفا » وأنزل فى ذلك القرآن « فأما من أعطى
واتقى وصتق بالحسنى فسنيسره للعسرى وأما من بخل واستغنى وكذب
بالحسنى فسنيسره للعسرى » . قال ابن عباس رضى الله عنهما : يعنى من
أعطى فيما أمر واتقى فيما حظر وصتق بالحسنى يعنى بالخلف من عطائه
فعند هذا قال ابن عباس رضى الله عنهما لسادات الناس : فى الدنيا
الأسخياء وفى الآخرة الأتقياء . وقيل فى مثور الحكم : الجود عن موجود .

وقيل في المثل : سودد بلا جود كلك بلا جنود . وقال بعض الحكماء :
الجود حارس الاعراض . وقال بعض الأدباء : من جاد ساد ومن
أضعف ازداد . وقال بعض الفصحاء : جود الرجل يحببه إلى اضداده
وبخله يبغضه إلى أولاده . وقال بعض الفصحاء : خير الأموال ما استرق
حرا وخير الأعمال ما استحق شكرا . وقال صالح بن عبد القدوس :

ويظهر عيب المرء في الناس ببخله ويستره عنهم جميعا سخاؤه
نفط بأثواب السخاء فأننى أرى كل عيب والسخاء غطاؤه

وحد السخاء بذل ما يحتاج اليه عند الحاجة وأن يوصل الى مستحقه
بقدر الطاقة وتدير ذلك مستصعب ولعل بعض من يحب أن ينسب
إلى الكرم ينكر حد السخاء ويجعل تقدير العطية فيه نوعا من البخل وإن
الجود بذل الموجود وهذا تكلف يفضى إلى الجهل بحدود الفضائل
ولو كان الجود بذل الموجود لما كان للسرف موضع ولا للتبذير موقع
وقد ورد الكتاب بدمهما وجاءت السنة بالنهى عنهما . وإذا كان السخاء
محدودا فمن وقف على حده سمي كريما وكان للحمد مستحقا ومن قصر
عه كان بخيلا وكان للذم مستوجبا . وقد قال الله تعالى : «ولا تحسبن
الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم بل هو شر لهم سيطوقون
ما بخلوا به يوم القيامة» . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
«أقسم الله تعالى بعزته لا يجاوره بخيل» . وروى عنه صلى الله عليه وسلم
أنه قال : «طعام الجواد دواء وطعام البخيل داء» وسمع رسول الله صلى
الله عليه وسلم رجلا يقول : الشحيح أعذر من الظالم فقال : لعن الله
الشحيح ولعن الظالم .

وقال بعض الحكماء : البخل جلباب المسكنة . وقال بعض الأدباء :
البخيل ليس له خليل . وقال بعض البلغاء : البخيل حارس نعمته
وخازن ورثته . وقال بعض الشعراء :

إذا كنت جماعا لملك ممسكا فانت عليه خازن وأمين
تؤديه مذموما إلى غير حامد فيأكله عفوا وأنت دفين
وتظاهر بعض ذوى النباهة بحب الثناء مع إمساك فيه فقال بعض الشعراء:
أراك تؤمل حسن الثناء ولم يرزق الله ذاك البخيل
وكيف يسود أخو بطنة بمن كثيرا ويعطى قليلا ؟

وقد بينا حب الثناء وحب المال لأن الثناء يبعث على البذل وحب
المال يمنع منه فإن ظهرا كان حب الثناء كاذبا. وقد قال بعض الشعراء :
جمعت أمرين ضاع الحزم بينهما تيه الملوك وأخلاق الممالك
أردت شكرا بلا بر ولا صلة لقد سلكت طريقا غير مسلوكة
ظننت عرضك لم تهرع بقارعة وما أراك على حال بمترك
لئن سبقت إلى مال حظيت به فاسبقت إلى شيء سوى النوك
وقد يحدث عن البخل من الأخلاق المذمومة وإن كان ذريعة إلى
كل مذمة أربعة أخلاق ناهيك بها ذما وهي : الحرص والشره وسوء الظن
ومنع الحقوق . فأما الحرص فهو شدة الكدح والاسراف في الطلب .
وأما الشره فهو استقلال الكفاية والاستكثار لغير حاجة وهذا فرق
ما بين الحرص والشره . وقد روى العلاء بن جرير عن أبيه عن سالم
ابن مسروق قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من لا يجزيه
من العيش ما يكفيه لم يجد ما عاش ما يغنيه » . وقال بعض الحكماء :
الشره من غرائر اللؤم . وأما سوء الظن فهو عدم الثقة بمن هو لها أهل
فإن كان بالخالق كان شكاً يؤل إلى ضلال وإن كان بالخلق كان
استخانة يصير بها مختانا وخوانا لأن ظن الإنسان بغيره بحسب ما يراه
من نفسه فإن وجد فيها خيرا ظنه في غيره وإن رأى فيها سوءا اعتقده
في الناس . وقد قيل في المثل : كل إناء ينضح بما فيه . فإن قيل قد تقدم

من قول الحكماء إن الحزم سوء الظن قيل تأويله قلة الاسترسال اليهم
لا اعتقاد السوء فيهم

وأما منع الحقوق فإن نفس البخيل لا تسمح بفراق محبوبها ولا تنقاد
إلى ترك مطلوبها فلا تدعن لحق ولا تجيب إلى انصاف. وإذا آل البخيل
إلى ما وصفنا من هذه الأخلاق المذمومة والشيم اللثيمة لم يبق معه
خير مرجو ولا صلاح مأمول. وأما السرف والتبذير فإن من زاد على
حد السخاء فهو مسرف ومبذر وهو بالذم جدير. وقد قال الله تعالى :
« ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « ما عال من اقتصد » . وقد قال المأمون رحمه الله : لا خير
في السرف ولا سرف في الخير . وقال بعض الحكماء : صديق الرجل
قصده وسرفه عدوه . وقال بعض البلغاء : لا كثير مع إسراف ولا قليل
مع احتراف * واعلم أن السرف والتبذير قد يفترق معناهما فالسرف هو
الجهل بمقادير الحقوق والتبذير هو الجهل بمواقع الحقوق وكلاهما مذموم
وذم التبذير أعظم لأن المسرف يخطئ في الزيادة والمبذر يخطئ في الجهل
ومن جهل مواقع الحقوق ومقاديرها بماله وأخطأها فهو كمن جهلها
بفعاله فعداها وكما أنه بتبذيره قد يضع الشيء في غير موضعه فهكذا قد
يعدل به عن موضعه لأن المال أقل من أن يوضع في كل موضع من حق
وغير حق . وقد قال معاوية رضي الله عنه : كل سرف فبازائه حق مضيع .
وقال بعض الحكماء : الخطأ في إعطاء ما لا ينبغي ومنع ما ينبغي واحد . وقال
سفيان الثوري رضي الله عنه : الحلال لا يحتمل السرف وليس يتم السخاء
ببذل ما في يده حتى تسخو نفسه عما بيد غيره فلا يميل إلى طلب ولا
يكف عن بذل . وقد حكى أن الله تعالى أوحى إلى إبراهيم الخليل على
نبينا وعليه السلام : أتدري لم اتخذتك خليلاً؟ قال : لا يارب قال : لأني
رأيتك تحب أن تعطى ولا تحب أن تأخذ . وروى سهل بن سعد

الساعدي رضى الله عنه قال : أتى رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله : مرني بعمل يحبني الله عليه ويحبني الناس فقال : ازهد
في الدنيا يحبك الله وازهد فيما في ايدي الناس يحبك الناس . وقال أيوب
السختياني : لا ينبل الرجل حتى يكون فيه خصلتان العفة عن أموال الناس
والتجاوز عنهم . وقيل لسفيان : ما الزهد في الدنيا ؟ قال : الزهد في الناس
وكتب كسرى الى ابنه هرمز يا بني استقل الكثير مما تعطى واستكثر
التليل مما تأخذ فان قرّة عيون الكرام في الاعطاء وسرور اللثام في الأخذ
ولا تعدّ الشحيح أمينا ولا الكذاب حرا فانه لا عفة مع الشح ولا مروءة
مع الكذب . وقال بعض الحكماء : السخاء سخا أن أشرفهما سخاؤك عما
بيد غيرك . وقال بعض البلغاء : السخاء ان تكون بمالك منبرعا وعن
مال غيرك متورعا . وقال بعض الصالحاء : الجود غاية الزهد والزهد غاية
الجود . وقال بعض الشعراء :

إذا لم تكن نفس الشريف شريفة وإن كان ذا قدر فليس له شرف
والبذل على وجهين : أحدهما ما ابتدأ به الانسان من غير سؤال .
والثاني ما كان عن طلب وسؤال . فأما المبتدأ به فهو أطبعهما سخاء
وأشرفهما عطاء . وسئل على كرم الله وجهه عن السخاء فقال : ما كان
منه ابتداء فأما ما كان عن مسألة فخياء وتكرم . وقال بعض الحكماء :
أجل النوال ما وصل قبل السؤال . وقال بعض الشعراء :

وفى خلا من ماله ومن المروءة غير خال
أعطاك قبل سؤاله فكفاك مكروه السؤال

وهذا النوع من البذل قد يكون اتسعة أسباب :

فالسبب الأول — أن يرى خلة يقدر على سدها وفاقة يتمكن من
إزالتها فلا يدعه الكرم والتدين إلا أن يكون زعيم صلاحها وكفيل
نجاحها رغبة في الأجر إن تدين وفي الشكر إن تكرم . وقال أبو العاتية :

ما الناس الا آلة معتملة للخير والشر جميعا فعله
والسبب الثانى — أن يرى فى حاله فضلا عن حاجته وفى يده زيادة
عن كفايته فيرى اتهاز الفرصة بها فيضعها حيث تكون له ذخرا معدا
وغنما مستجدا . وقد قال الحسن البصرى رحمه الله : ما أنصفك من
كلمك إجلاله ومنعك ماله . وقيل لهند بنت الحسن : من أعظم الناس
فى عينك ؟ قالت من كان لى إليه حاجة . وقال الشاعر :

وما ضاع مال ورث الحمد أهله ولكن أموال البخیل تضيع
والسبب الثالث — أن يكون لتعريض يتنبه عليه لفظته وإشارة
يستدل عليها بكرمه فلا يدعه الكرم أن يغفل ولا الحياء أن يكف .
وقد حكى أن رجلا ساء ببعض الولاد فقال : ما أهزل برذونك ؟ فقال : يده
مع أيدينا فوصله اكتفاء بهذا التعريض الذى بلغ ما لا يبلغه صريح
السؤال . ولذلك قال أكرم بن صيفى : السخاء حسن الفطنة واللؤم سوء
التغافل . وحكى أن عبيد الله بن سليمان لما تقلد وزارة المعتضد كتب
إليه عبيد الله بن عبد الله بن طاهر :

أبى دهرنا إسعافنا فى نفوسنا وأسعنا فيمن نحب ونكرم
فقلت له : نعماك فيهم أتمها ودع أمرنا إن المهم مقدم
فقال عبيد الله : ما أحسن ما شكأ أمره بين أضعاف مدحه ثم قصى
حاجته . وقال بعض الشعراء :

ومن لا يرى من نفسه مذكرا ذا رأى طلب المستجدين نقيلا
والسبب الرابع — أن يكون ذلك رعاية ليد أو جزاء على صنعة
فيرى تأدية الحق عليه طوعا إما أنفة وإما شكرا ليكون من أسر الامتنان
طليقا ومن رق الاحسان وعبوديته غنيقا . قال بعض الحكماء : الاحسان
رق والمكافأة عتق . وقال أبو العتاهية رحمه الله تعالى :

وليس أيا دى الناس عندى غنيمة ورب يد عندى أشد من الأمر

والسبب الخامس — أن يؤثر الاذعان بتقديمه والاقرار بتعظيمه
توطيدا لرأسة هو لها محب وعلى طلبها مكب . وقد قال الشاعر :
حب الرأس داء لا دواء له وقبلما تجد الراضين بالقسم

فتستصعب عليه إجابة النفوس له طوعا الا بالاستعطاف واذعانها
الابالرغبة والاسعاف . وقد قال بعض الأدباء : بالاحسان يرتبط الانسان .
وقال بعض البلغاء : من بذل ماله أدرك آماله . وقال بعض الشعراء :
أترجو أن تسود بلا عناء وكيف يسود ذو الدعة البخيل ؟

والسبب السادس — أن يدفع به سطوة أعدائه ويستكف به نعار
خصمائه ليصيروا له بعد الخصومة أعوانا وبعد العداوة إخوانا إما
أصيانة عرض وإما لحراسة مجد . وقد قال أبو تمام الطائي :

ولم يجتمع شرق وغرب لقاصد ولا المجد في كف امرئ والدرهم
ولم أر كالمعروف تدعى حقوقه مغارم في الأقوام وهي مفنم
وقال بعض الأدباء : من عظمت مراققه أعظمه مراققه :

والسبب السابع — أن يرب به سالف صنعة أولاها ويراعى به
قديم نعمة أسداها كيلا ينسى ما أولاه أو يضاع ما أسداه فان مقطوع
البرضائع ومهمل الاحسان ضال . وقد قال الشاعر :

وسمت امرأ بالبرثم أطرحته ومن أفضل الأشياء رب الصنائع
وقال محمد بن داود الأصبهاني :

بدأت بنعمى أوجبت لي حرمة عليك فعد بالفضل فالعود أحمد
والسبب الثامن — المحبة يؤثر بها المحبوب على ماله فلا يضنّ عليه
بمغروب ولا يتنفس عليه بمطلوب للذة التي هي عنده أحظى وإلى نفسه
أشهى لأن النفس إلى محبوبها أشوق وإلى ممايلته أسبق . وقد قال الشاعر :
فأزرتكم عمدا ولكن ذا الهوى إلى حيث يهوى القلب تهوى به الرجل
وهذا وإن دخل في أقسام العطاء فخارج عن حدّ السخاء وهكذا الخامس

والسادس من هذه الأسباب وإنما ذكرناها لدخولها تحت اقسام العطاء والسبب التاسع — ليس بسبب أن يفعل ذلك لغير سبب وإنما هي منه سجيّة قد فطر عليها وشيعة قد طبع بها فلا يميز بين مستحق ومحروم ولا يفرق بين محمود ومذموم كما قال الشاعر :

ليس يعطيك للرجاء ولا للخوف لكن يلد طعم العطاء
وقد اختلف الناس في مثل هذا هل يكون منسوباً الى السخاء فيحمد أو خارجاً عنه فيذم؟ وقال قوم: هذا هو السخى طبعاً والحواد كرمًا وهو أحق من كان به ممدوحاً واليه منسوباً . وقال أبو تمام :

من غير ما سبب يدنى كفى سبباً للحر أن يجتدى حرّاً بلا سبب
وقال الحسن بن سهل : اذا لم أعط الا مستحقاً فكأنى أعطيت
غيريما وقال : الشرف في السرف فقل له : لا خير في السرف فقال :
ولا سرف في الخير . وقال الفضل بن سهل : العجب لمن يرجو من
فوقه كيف يحرم من دونه . وقال بشار :

وما الساس الا صاحبك فمنهم سخى ومغلول اليدين من البخل
مساح يدا ما أمكتك فانها تقل وتثرى والعواذل في شغل
وقال آخرون : هذا خارج من السخاء المحمود الى السرف والتبذير
المذموم لأن العطاء اذا كان لغير سبب كان المنع لغير سبب لأن المال
يقل عن الحقوق ويقصر عن الواجبات فاذا أعطى غير المستحق فقد
يمنع مستحقاً وما يناله من الذم بمنع المستحق أكثر مما يناله من الحمد
لاعطاء غير المستحق وحسبك ذماً بمن كانت أفعاله تصدر عن غير تمييز
وتوجد لغير علة وقد قال الله تعالى : «ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك
ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً» فنهى عن بسطها سرفاً
كما نهى عن قبضها بخلاً فدل على استواء الأمرين ذماً وعلى اتفاهما
أو ما . وقال الشاعر :

وكان المال يأتينا فكنا نبذره وليس لنا عقول
فلما أن تولى المال عنا عقلنا حين ليس لنا فضول

قالوا: ولأن العطاء والمنع اذا كانا لغير علة أفضيا الى ذم المنوع وقلة شكر المعطى أما المنوع فلا أنه قد فضل عليه من سواه وأما المعطى فانه وجد ذلك اتفاقا وربما أمل بالاتفاق أضعافا فصار ذلك مفضيا الى اجتلاب الذم وإحباط الشكر وليس فيما أفضى الى واحد منهما خير يرجى وهو جدير أن يكون شرا يبقى ولمثل هذا كان منع الجميع إرضاء للجميع وعطاء يكون المنع أَرْضَى منه خسران مبین . فاما اذا كان البذل والعطاء عن سؤال وطلب فشرطه معتبرة من وجهين أحدهما فى السائل والثانى فى المسؤل . فاما ما كان معتبرا فى السائل فتلاثة شروط : الشرط الأول أن يكون السؤال لسبب والطلب لموجب فان كان لضرورة ارتفع عنه الحرج وسقط عنه اللوم . وقد قال بعض الحكماء : الضرورة ترفع الصورة . وقال بعض الشعراء :

ألا قبح الله الضرورة إنها تكلف أعلى الخلق أدنى الخلائق
ولله دَرُ الإِتِّسَاعِ فانه يبين فضل السبق من غير سابق
وقال الكميّ :

اذا لم يكن الا الأُسنة مركب فلا رأى للضطر الا ركوبها
فان ارتفعت الضرورة ودعت الحاجة فيما هو أولى الأمرين أن
يكون وان جاز أن لا يكون فالنفس المسامحة تغلب الحاجة وتسمح
فى الطلب وتراعى ما استقام به الحال وإن ناله ذل ولحمه وهن فيتأول
صاحبها قول البحترى :

وربما كان مكروه الأمور الى محبوبها سببا ما مثله سبب
والنفس الشريفة تطلب الضيافة وتراعى التزاهة وتحتمل من الضر

ما احتملت ومن الشدة ما أطاقت فيبقى تحملها ويدوم تصونها فتكون
كما قال الشاعر :

وقد يكتسى المرء خز الثياب ومن دونها حالة مضنيه
كما يكتسى خده حمرة وعلته ورم في الريه
فلا يرى أن يتدنس بمطالب الشؤم ومطالع اللؤم فان البهائم الوحشية
تأبى ذلك وتأنف منه قال الشاعر :

وليس الليث من جوع بفاد على جيف تطيف بها الكلاب
فكيف بالإنسان الفاضل الذى هو أكرم الحيوان جنسا وأشرفه
نفسا هل يحسن به أن يرى لوحوش البهائم عليه فضلا . وقد قال الشاعر :
على كل حال يا كل المرء زاده على البؤس والضراء والحدان
وقد قيل لبعض الزهاد : لو سألت جارك أعطاك " فقال : والله ما أسأل
الدنيا ممن يملكها فكيف ممن لا يملكها . ووصف بعض الشعراء قوما فقال :
إذا افتقروا أغصوا على الضر حسبة وإن أيسروا عادوا سراعا إلى الفقر
فأما من يسأل من غير ضرورة مست ولا حاجة دعت فذلك صريح
اللؤم ومحض الدناءة وقلمما تجده مثله ملحوظا أو ممولا محفوظا لأن الحرمان
قاده إلى أضيق الأرزاق واللؤم ساقه إلى أخبث المطاعم فلم يبق لوجهه
ماء إلا أراقه ولا ذل إلا ذاقه كما قال عبد الصمد بن المعذل لابي تمام الطائي :

أنت بين اثنتين تبرز للناس وكلتاها بوجه مذل
لست تفك طالبا لوصال من حبيب أو طالبا لنوال
أى ماء لحر وجهك يبق بين ذل الهوى وذل السؤال

ولو استقبح العار وأنف من الذل لوجد غير السؤال مكسبا يونه
ولقد ر علي ما يصونه وقد قال الشاعر :

لا تطلبن معيشة بتذل فليأتينك رزقك المقدر
واعلم بأنك آخذ كل الذى لك فى الكتاب مقدر مسطور

والشرط الثاني — من شروط السؤال أن يضيق الزمان عن إرجائه ويقصر الوقت عن إبطائه فلا يجد لنفسه في التأخير فسحة ولا في التمادى مهلة فيصير من المعذورين وداخلا في عداد المضطرين . فأما اذا كان الوقت متسعا والزمان ممتدا فتعجيل السؤال لئوم وقنوط . وقال الشاعر :

أبلى إغضاء الجفون على القذى يقيني أن لا عسر الا مفرج
ألا ربما ضاق الفضاء بأهله وأمكن من بين الأسنة مخرج

والشرط الثالث — اختيار المسؤل أن يكون مرجو الاجابة مأمول النجح إما لحرمة السائل أو كرم المسؤل فان سأل لثيما لا يرعى حرمة ولا يولى مكرمة فهو في اختياره ملوم وفي سؤاله محروم . وقد قال بعض البلغاء : المخذول من كانت له الى اللثام حاجة . وقد قال بعض البلغاء : أذل من اللثيم سائله وأقل من البخيل نائله . وقال بعض الشعراء :

من كان يأمل أن يرى من ساقط نيلا سنيا

فلقد رجا أن يحني من عويج رطبا جنيا

وأما الشروط المعتمدة في المسؤل فتلاثة :

الشرط الأول — أن يكتفى بالتعريض ولا يلجئ الى السؤال الصريح ايصون السائل عن ذل الطلب فان الحال ااطقة والتعريض كاف . وقد قال الشاعر :

أقول وستر الدجى مسبل كما قال حين شكا الضمدع

كلامي ان قلته ضائع وفي الصمت حنفي فما أصنع

وربما فهم المسؤل الاشارة فالجأ الى التصريح بالعبارة تهجينا للسائل

ليخجل فيمسك ويستحي فيكف فيكون كما قال أبو تمام :

من كان مفقود الحياء فوجهه من غير بواب له بواب

والشرط الثاني — أن يلجئ بالبشر واترحيب ويقابل بالطلاقة

والتقريب ليكون مشكورا إن اعطى ومعذورا إن منع . وقد قال بعض

الحكماء : القى صاحب الحاجة بالبشر فان عدمت شكره لم تعدم عذره .
وقال ابن لنكك : ان أبا بكر بن دريد قصد بعض الوزراء في حاجة فلم
يقضها له وظهر له منه ضجر فقال :

لا تدخلك شجرة من سائل فلخير دهرك أن ترى مسؤلا
لا تجهن بالرد وجه مؤمل فبقاء عزك أن ترى مأمولا
تلقى الكريم فتستدل ببشره وترى العبوس على اللئيم دليلا
واعلم بأنك عن قليل صائر خبرا فكن خبرا يروق جيلا
والشرط الثالث - تصديق الأمل فيه وتحقيق الظن به ثم اعتبار
حاله وحال سائله فانهما لا يخلوان من أربع احوال : (فالحال الأولى) أن
يكون السائل مستوجبا والمسئول متمكنا فالاجابة ههنا تستحق كرما
وتستلزم مروءة وليس للرد سبيل إلا لمن استولى عليه البخل وهان
عليه الذم فيكون كما قال فيه عبد الرحمن بن حسان :

إني رأيت من المكارم حسبكم أن تلبسوا خزالثياب وتشبعوا
فاذا تذوكرت المكارم مرة في مجلس أنتم به فتقنعوا
فنعوذ بالله ممن حرم ثروة ماله ومنع حسن حاله أن يكون مستودعا
في صنيع مشكور وبرّ مذخور . وقد قيل لبخيل : لم حبست مالك ؟
قال : للنوائب فقيل له : قد نزلت بك . وقال بعض الشعراء :
مالك من مالك الا الذي قدمت فابذل طائعا مالكا
تقول أعمالى ولو فتشوا رأيت أعمالك أعمى لك
وقد اسقط حق نفسه ورفع أسباب شكره فصار بأن لاحق له
مذموما كشكور ومأثوما كجور . وقال ابو العتاهية :

نحن البخيل على صالحه اذ لم يتقبل برّه ظهري
ما فاتني خيرا مريء وضعت غنى يداه مؤنة الشكر
فاذا لم يكن للرد في مثل هذه الحال سبيل نظر فان كان بالآخر مضرّا

عجل بذله وقطع مطله وكانت إجابته فعلا وقوله عملا . وقد قالت الحكماء :
من مروءة المطلوب منه أن لا يلجئ الى إلحاح عليه . وقال محمد بن حازم :
ومستظر سؤالك بالعطايا وأشرف من عطاياه السؤال
إذا لم يأتك المعروف طوعا فدعه فالتزّه عنه مال

وإن كان في الوقت مهلة وفي التأخير فسحة فقد اختلفت مذاهب
الفضلاء فيه فذهب بعضهم الى أن الأولى تعجيل الوعد قولاً ثم يعقبه
الانجاز فعلا ليكون السائل مسرورا بتعجيل الوعد ثم بأجل الانجاز
ويكون المسؤل موصوفا بالكرم ملحوظا بالوفاء . وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « العدة عطية » . وقال الفضل بن سهل
لرجل سأله حاجة : أعدك اليوم وأحبوك غدا بالانجاز لتذوق حلاوة الأمل
وأترين بنوب الوفاء . ووعد يحيى بن خالد رجلا بحاجة سأله إياها فقبل
له : تعد وأنت قادر ؟ فقال : ان الحاجة اذا لم يتقدمها وعد ينتظر صاحبه
نجهه لم يجد سرورها لأن الوعد طعم والانجاز طعام وليس من فاجأه
الطعام كمن يجد ريحه ويطعمه فدع الحاجة تختمر بالوعد ليكون لها
طعم عند المصططع اليه . وقال بعض البلغاء : اذا أحسنت القول فأحسن
الفعل ليجتمع لك ثمرة اللسان وثمره الاحسان ولا تقل ما لا تفعل
فانك لا تخلو في ذلك من ذنب تكتسبه أو عجز تلترمه . ومنهم من ذهب
الى أن تعجيل البذل فعلا من غير وعد أولى وتقديمه من غير ترقب
ولا انتظار أخرى وانما يقدم الوعد أحد رجلين إما معوز ينتظر جدة
وإما شحيح يروض نفسه توطئة وليس للوعد في غير هاتين الحالتين وجه
يصح ولا رأى يتضح مع ما يغيره الليل والنهار وتتقلب به الحال من
يسار وإعسار . وقال بعض الشعراء :

يا أيها الملك المقتم^{*} أمره شرقا وغربا
أمن بختم صيفتي مادام هذا الطين رطبا

واعلم بأن جفافه مما يعيد السهل صعبا
قالوا: ولأن في الرجوع عنه من الانكسار وفي توقع الوعد من مرارة
الانتظار وفي العود اليه من بذلة الاقتضاء وذلة الاجتداء ما يكدر بزه
ويوهن شكره . وقال الشاعر :

إن الحوائج ربما أزرى بها عند الذي تقضى له تطويلها
فاذا ضمنت لصاحب لك حاجة فاعلم بأن تمامها تعجيلها
(والحال الثانية) أن يكون السائل غير مستوجب والمسئول غير
متمكن ففي الرد فسحة وفي المنع عذر غير أنه يلين عند الرد لينا يقيه الدم
ويظهر عذرا يدفع عنه اللوم فليس كل مقل بعرف ولا معذور ينصف .
وقد قال أبو العتاهية يصف الناس :

يارب إن الناس لا ينصمونني فكيف وإن أنصفتهم ظالموني
فإن كان لي شيء تصدوا لأخذه وإن جئت أبغى شيئهم منعوني
وإن نالهم بذلي فلا شكر عندهم وإن ألام أبذل لهم شتموني
وإن طرقتني نكبة فكفوا بها وإن صحبتني نعمة حسدوني
سأمنع قلبي أن يحب إليهم وأغمض عنهم ناظري وجفوني
وأقطع أيامي ببوم سهولة أقصى بها عمري ويوم حروني
ألا إن أصفى العيش ما طاب غبه وما نلت في لذة وسكون

(والحال الثالثة) أن يكون السائل مستوجبا والمسئول غير متمكن
فيأتي بالحمل على النفس ما أمكن من يسير يست به خلة أو يدفع به مدمة
أو يوضح من اعدار المعوزين وتوقع المتألمين ما يجعله في المنع معذورا
وبالتراجع . شكورا . وقد قال أبو نصر العتي رحمه الله تعالى :

الله يعلم إنني لست ذا بخل ولست ملتصافا بالبخل إلى عللا
لكن طاقة مثلي غير خافية والنمل يعذر في القدر الذي حملا

وربما تحسر بحدوث العجز بعد تقدم القدرة على فوت الصنعة
وزوال العادة حتى صار اضنى جسداً وأزید كمداً كما قال الشاعر :

وكننت كباذ السوء قص جناحه يرى حشرات كلما طار طائر
يرى طائرات الجو تحفق حوله فيذكر إذ ريش الجاحين وافر

(والحال الرابعة) ان يكون السائل غير مستوجب والمسئول متمكناً
وعلى البذل قادراً فينظر فان خاف بالرد قدح عرض أوقع هجاء ممض
كان البذل اليه مندوباً صيانة لا جوداً فقد روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « ما وقى به المرء عرضه فهو له صدقة » وإن أمن
من ذلك وسلم منه فمن الناس من غلب المسألة وأمر بالبذل لئلا يقل
الرجاء بالخيبة والأمل بالايأس ولما فيه من اعتداد الرد واستسهال المنع
المفصلي الى الشح . وأنشد الأصمعي عن الكسائي :

كأنك في الكتاب وجدت لاء محزمة عليك فلا تحل

فما تدري اذا أعطيت مالا أيكتر من سماحك أم يقل ؟

اذا حضر الشتاء فأنت شمس وإن حصر المصيف فأنت ظل

ومن الناس من اعتبر الأسباب وغلب حال السائل وندب الى
المنع اذا كانت العطاء في غير حق ليقوى على الحقوق اذا عرضت
ولا يعجز عنها اذا ألزمت وتعينت . وقد قال بعض الشعراء :

لا تجحد بالعطاء في غير حق ليس في منع غير ذي الحق بخل

إنما الجود أن تجود على من هو للجود والندى منك أهل

فأما من اجاب السؤال ووعد بالبذل والنوال فقد صار بوعده
مرهوناً وصار وفاؤه بالوعد مقروناً فلا غبار بحق السائل بعد الوعد
ولا سبيل الى مراجعة نفسه في الرد فيستوجب مع ذم المنع لؤم البخل
ومقت القادر وهجنة الكذب ثم لا سبيل لمطله بعد الوعد لما في المثل

من تكدير الصنيع وتحقيق الشكر. والعرب تقول في أمثالها : المطل أحد المنعين واليأس أحد التجعين . وقال بشار بن برد :
أظلت علينا منك يوما غمامة أضاءت لنا برقاً وأبطأ رشاشها
فلا غيمها يحلى فييأس طامع ولا غيثها يأتي فيروى عطاشها
ثم إذا أنجز وعده وأوفى عهده لم يتبع نفسه ما أعطى ويسر أن
كانت يده العليا فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اليد العليا خير من اليد السفلى » . وقال الشاعر :

فانك لاتدرى اذا جاء سائل أنت بما تعطيه أم هو أسعد ؟
عسى سائل ذو حاجة إن منعت من اليوم سؤلاً أن يكون له غد
وليكن من سروره اذا كانت الأرزاق مقدرة أن تكون على يده جارية
ومن جهته واصله لاتنتقل عنه بمنع ولا تتحول عنه بياس . وحي أن
رجلا شكاكثرة عياله الى بعض الزهاد فقال : انظر من كان منهم ليس
رزقه على الله عز وجل فحوله الى منزلى . وقال ابن سيرين لرجل كان
يأتيه على دابة ففقد الدابة : ما فعل برذونك ؟ قال : اشتدت على مؤنته
فبعته قال : أفتراه خلف رزقه عندك . وقال ابن الرومي رحمه الله :

إن لله غير مرعاك مرعى نرتعيه وغير مائك ماء

إن لله بالبرية لطفاً سبق الأمهات والآباء

ثم ليكن غالب عطائه لله تعالى وأكثر قصده ابتغاء ما عند الله
عز وجل كالذى حكاه أبو بكر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن
أعرابيا أتاه فقال :

يا عمر الخير جزيت الجنة أكس بنيأتى وأمهنه

وكن لنا من الزمان جنة أقسم بالله لتفعلنه

فقال عمر رضى الله عنه : فان لم أفعل يكون ما ذا ؟ فقال :

* إذن أبا حفص لأذهبنه *

فقال : فاذا ذهب يكون ما ذا ؟ فقال :

يكون عن حالي لتسألنه يوم تكون الأعطيات هته
وموقف المسؤل بينهنه إما إلى نار وإما جنسه

فبكي عمر رضى الله عنه حتى اخضلت لحيته ثم قال : يا غلام أعطه
قبضى هذا لذلك اليوم لالشعره أما والله لا أملك غيره . وإذا كان
العطاء على هذا الوجه خلا من طلب جزاء وشكر وعمرى عن امتنان
ونشر فكان ذلك أشرف للباذل وأهنا للقابل . وأما المعطى اذا التمس
بعطائه الجزاء وطلب به الشكر والثناء فهو خارج بعطائه عن حكم السخاء
لأنه ان طلب به الشكر والثناء كان صاحب سمعة ورياء وفى هذين من
الذم والسمعة ما ينافى السخاء وان طلب به الجزاء كان تاجرا مترجحا
لا يستحق حمدا ولا مدحا . وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما فى تأويل
قوله تعالى : «ولا تمنن تستكثر» أنه الذى يعطى عطية يلتمس بها أفضل
منها . وكان الحسن البصرى رضى الله عنه يقول فى تأويل ذلك لا تمنن
بعملك تستكثر على ربك وقال أبو العتاهية :

وليس يد أوليتها بغيرمة اذا كنت ترجو أن تعد لها شكرا
غنى المرء ما يكتفيه من سد حاجة فان زاد شيئا عاد ذاك الغنى فقرا
واعلم أن الكريم يجتدى بالكرامة واللفظ واللئيم يجتدى بالمهانة
والعنف فلا يجوز الا خوفا ولا يجيب الاعتفا كما قد قال الشاعر :

رأيتك مثل الجوز يمنع ليه صحيجا ويعطى خيره حين يكسر
فاحذر أن تكون المهانة طريقا الى اجتدائك وانخوف سبيلا الى
إعطائك فيجرى عليه سفه الطغام وامتهان اللئام وليكن جودك كرما
ورغبة لا لؤما ورهبة كيلا يكون مع الوصمة كما قال العباس بن الأحنف :

صرت كأنى ذبالة نصبت تضىء للناس وهى تحترق
وأما النوع الثانى من البر فهو المعروف ويتنوع أيضا نوعين قولاً

وعملا : فأما القول فهو طيب الكلام وحسن البشر والتودد بجمل القول وهذا يبعث عليه حسن الخلق ورقة الطبع ويجب أن يكون محدودا كالسخاء فانه ان اسرف فيه كان ملقا مذموما وان توسط واقتصد فيه كان معروفا وبرّا محمودا . وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما في تأويل قوله تعالى : « والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير أملا » أنها الكلام الطيب . وكان سعيد بن جبير يتأول أنها الصلوات الخمس . وروى سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فليسمعهم منكم بسط الوجوه وحسن الخلق » وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم أنشد عنده قول الأعرابي هذا :

وحى ذوى الأضغان تسب قلوبهم تحيتك الحسنى فقد ترفع النعل
فان دحسوا بالمر فاعف تكرا وان حبسوا عنك الحديث فلا تسئل
فان الذى يؤذك منه سماعه وان الذى قالوا وراءك لم يقل
فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « ان من الشعر لحكمة وان من البيان
لسحرا » وقيل للعتابي : انك تلقى العامة ببشر وتقريب قال : دفع صنيعه
بأيسر مؤنة واكتساب إخوان بأيسر مبدول . وقيل فى منشور الحكم :
من قل حياؤه قل أحباؤه . وقال بعض الشعراء :

أبغى ان البشر شيء هين وجه طليق وكلام لين
وقال بعضهم :

المرء لا يعرف مقداره ما لم تبين للناس أفعاله
وكل من يمننى بشره فقلما ينفعنى ماله

وأما العمل فهو بذل الجاه والمساعدة بالنفس والمعونة فى النائية وهذا يبعث عليه حب الخير للناس وإيثار الصلاح لهم وليس فى هذه الأمور سرف ولا لغايتها حد بخلاف النوع الأول لأنها وان كثرت فهى أفعال خير تعود بنفعين نفع على فاعلهما فى اكتساب الأجر وجميل الذكر ونفع

على المعان بها في التخفيف عنه والمساعدة له . وقد روى محمد بن المنكدر عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « كل معروف صدقة » . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « صنائع المعروف تقي مصارع السوء » وعنه عليه الصلاة والسلام أنه قال : « المعروف كاسمه وأول من يدخل الجنة يوم القيامة المعروف وأهله » وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : لا يهديك في المعروف كفر من كفره فقد يشكر الشاكر بأضعاف جمود الكافر . وقال الخطيئة :
(١) من يفعل الخير لا يعدم جوازيه لا يذهب العرف بين الله والناس

وأنشد الرياشي :

يد المعروف غنم حيث كانت تحملها كفور أم شكور
ففي شكر الشكور لها جزاء وعند الله ما كفر الكفور

فينبغي لمن يقدر على ابتداء المعروف أن يجعله حذر فواته ويبادر به خيفة عجزه وليعلم أنه من فرص زمانه وغمام إمكانه ولا يهمله ثقة بقدرته عليه فكم واثق بقدره فانت فأعقبت بدما ومعول على مكنة زالت فأورثت نجلا . وقد قال الشاعر :

ما زلت أسمع : كم من واثق نجمل حتى ابتليت فكنت الواثق النجلا
ولو فطن لنوائب دهره وتحفظ من عواقب مكره لكانت مغامره
مذخورة ومغامره مجبورة فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من فتح عليه باب من الخير فلينتهزه فانه لا يدري متى يعلق عليه »
وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لكل شيء ثمرة وثمره المعروف تعجيل السراح » . وقيل لأنوشروان : ما أعظم المصائب عندكم ؟ فقال :
ان تقدر على المعروف ولا تصطنعه حتى يفوت وقال عبد الحميد . من أخر الفرصة عن وقتها فليكن على ثقة من فوتها . وقال بعض الشعراء :

(١) قوله جوازيه هو الصواب وروى الأصل المطبوع جوازه وهو تحريف كتبه مصححه

إذا هبت رياحك فاغتنمها فان لكل خافقة سكوت
ولا تغفل عن الاحسان فيها فما تدري السكون متى يكون
وإن درت نياقك فاحتلبها فما تدري الفصيل لمن يكون
وروى أن بعض وزراء بني العباس مطل راغبا اليه في عمل يستكفيه
إياه فكتب اليه بعد طول المطل به :

أما يدعوك طول الصبر مني على استئناف منفعتي وشغلي
وعلمك أن ذا السلطان عاد على خطرين من موت وعزل
وأنت أن تركت قضاء حقى الى وقت التفرغ والتخلي
ستصبح أداما أسفا معزى على فوت الصنيعة عند منلى
وكسب بعض ذوى الحرمات الى وال قد قصر فى رعاية حرمته يقول :
أعلى الصراط نريد رعية حرمتى أم فى الحساب تمن بالانعام ؟
للنفع فى الدنيا أردت أن تبقه لحوائجى من رقدة النوام
وكتب أبو على البصير الى بعض الوزراء وقد اعتذر اليه بكثرة
الأشغال يقول :

لنا كل يوم نوبة قد تنوبها وليس لنا رزق ولا عندنا فضل
فان تعتذر بالشغل عنا فأنما تباطى بك الآمال ما اتصل الشغل
واعلم أن المعروف شروطا لا يتم الا بها ولا يكمل الا معها فمن ذلك
ستره عن إذاعة يستطيل لما واخفاؤه عن إشاعة يستدل بها . قال
بعض الحكماء : اذا اصطنعت المعروف فاستره واذا صنع اليك فأنشره
ولقد قال دعبل الخزاعى :

اذا انتقموا أعلنوا أمرهم وان أنعموا أنعموا باكتشام
يقوم التعود اذا أقبلوا وتقعده هيبتهم بالقيام
على أن ستر المعروف من أقوى أسباب ظهوره وأبلغ دواعى نشره
لما جبلت عليه النفوس من إظهار ما خفى وإعلان ما كتم . وقال
سهل بن هارون :

خَلَّ إذا جثته يوما لتسأله أعطاك ماملكت كفاه واعتذرا
يخفى صنائعه والله يظهرها ان الجميل اذا أخفيتها ظهرها

ومن شروط المعروف تصغيره عن أن يراه مستكبرا وتقليله عن أن
يكون مستكثرا لئلا يصير به مدلا بطرا ومستطيلا أشرا . وقال العباس
ابن عبد المطلب رضى الله عنه : لا يتم المعروف الا بثلاث خصال
تعجيله وتصغيره وسره فاذا عجلته هنأته واذا صغرت عظمته واذا
سترته أتمننه . وقال بعض الشعراء :

زاد معروفك عندى عظما أنه عندك مستور حقير
وتناسيت كان لم تأته وهو عند الناس مشهور خطير

ومن شروط المعروف مجانبه الامتنان به وترك الاعجاب بفعله
لما فيهما من إسقاط الشكر وإحباط الأجر . فقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال : « إياكم والامتنان بالمعروف فانه يبطل الشكر
ومحق الأجر ثم تلا . « لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى » . وسمع
ابن سيرين رجلا يقول لرجل : فعلت اليك وفعلت . فقال ابن سيرين
اسكت فلا خير في المعروف اذا أحصى . وقال بعض الحكماء : المن
مفسدة الصنيعة . وقال بعض الأدباء : كدر معروف امتنان وضيع حسبا
امتهان . وقد قال بعض البلغاء : من من بمعروفه سقط شكره ومن أعجب
بعمله حبط أجره . وقال بعض الفصحاء : قُوَّة المِنَّة من ضعف المِنَّة .
وقال بعض الشعراء :

أفسدت بالمن ما أسديت من حسن ليس الكريم اذا أسدى بمنان
وقال أبو نواس :

فامض لا تمن على يدا منك المعروف من كدره
وأنشدت عن الربيع للشافعي رضى الله عنه :
لا تحملن لمن يمن* من الأنام عليك منه

واختر لنفسك حظها واصبر فان الصبر جنة
 ممن الرجال على القلوب أشد من وقع الأسنة
 ومن شروط المعروف أن لا يحتقر منه شيئا وان كان قليلا نزا اذا
 كان الكثير معوزا وكنت عنه عاجزا فان من حقك يسيره فمع منه أعجزه
 كثيره فامتنع عنه وفعل قليل الخير أفضل من تركه . فقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يمنعكم من المعروف صغيره » .
 وقائ عبد الله بن جعفر : لا تستحي من القليل فان البخل أقل منه ولا
 تحب عن الكثير فانك أكثر منه . وقد قال الشاعر :

اعمل الخير ما استطعت وان كان قليلا فلن تحيط بكه
 وممن تفعل الكثير من الحب . ر اذا كنت تاركا لأقله "

على أن من المعروف ما لا كلنة على موليه ولا مشنة على مسديه
 وإنما هو جاء يستظل به الأدنى ويرتقى به التابع . وقد قال الشاعر :

ظُلُّ الفتي ينفع من دونه وماله في ظله حظ

وعلم أنك لن تستطيع أن توسع جميع الناس معروفك ولا أن توليهم
 إحسانك فاعتمد بذلك أهل الفضل منهم والحفاظ واقصد به ذوى الرعاية
 والوداد ليكون معروفك فيهم ناميا وصنيعك عندهم زائكا . وقد روى عن
 النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا تنفع الصنعة الا عند ذى حسب
 ودين » وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « اذا أراد الله بعبد خيرا جعل
 صنائعه فى أهل الحفاظ » وقال حسان بن ثابت رضى الله عنه :

إن الصنعة لا تكون صنعة حتى يصاب بها طريق المصنع
 فاذا صنعت صنعة فاعمل بها لله أول ذوى القرابة أودع
 وقيل فى مشور الحكم : لا خير فى معروف الى غير معروف . وقد
 ضرب الشاعر به مثلا فقال :

كحمار السوء إن اشبعته ربح الناس وان جاع نهق

وقد قال بعض الحكماء : على قدر المغارس يكون اجتناء الفارس
فأخذه بعض الشعراء فقال :

لعمرك ما المعروف في غير أهله وفي أهله إلا كبعض الودائع
فمستودع ضاع الذي كان عنده ومستودع ما عنده غير ضائع
وما الناس في شكر الصنيعة عندهم وفي كفرها إلا كبعض المزارع
فمزرعة طابت وأضعف نبتها ومزرعة أكدت على كل زارع

وأما من أسدى إليه المعروف واصطنع إليه الاحسان فقد صار بأسر
المعروف موثوقا وفي ملك الاحسان مرقوقا ولزمه إن كان من أهل
المكافأة أن يكافئ عليه وإن لم يكن من أهلها أن يقابل المعروف بنشره
ويقابل الفاعل بشكره . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« من أودع معروفا فلبنشره فان نشره فقد شكره وان كتمه فقد كفره »
وروى الزهري عن عمروة عن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل علي
رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أنمّل بهذين البيتين :

ارفع ضعيفك لا يحربك ضعفه يوما فتدركه العواقب قد نما
يحربك أويثنى عليك وان من أثنى عليك بما فعلت فقد جرى

فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ردى عليّ قول اليهودي فأتله الله ثم قد
أتاني جبرائيل برسالة من ربي تعالى « أيما رجل صنع لي أخيه صنعة
فلم يجد لها جراً إلا الدعاء والثناء فقد كافأه » . وقيل في منشور الحكم :
الشكر قيد النعم . وقال عبد الحميد : من لم يشكر الانعام فاعده من الأنعام
وقيل في منشور الحكم : قيمة كل نعمة شكرها . وقال بعض الحكماء : كفر
النعم من أمارات البطر وأسباب الفير . وقال بعض الصحاء : الكريم
شكور أو مشكور والثلثم كفور أو مكفور وقال بعض البلغاء : لا زوال
للنعمة مع الشكر ولا بقاء لها مع الكفر . وقال بعض الأدباء :

شكر الاله بطول الثناء وشكر الولاة بصدق الولاء

وشكر النظير بحسن الجزاء وشكر الدني بحسن العطاء
وقال بعض الشعراء

فلو كان يستغنى عن الشكر ما جدد لعزة ملك أو علو مكان
لما أمر الله العباد بشكره فقال : اشكروا لي أيها الثقلان

فان من شكر معروف من أحسن اليه ونشر إفضال من أنعم عليه
فقد أدى حق النعمة وقضى موجب الصنيعة ولم يبق عليه الا استدامة
ذلك إتماما لشكره ليكون للزيد مستحقا ولمتابعة الاحسان مستوجبا .
حكى أن الحجاج أتى اليه بقوم من الخوارج وكان فيهم صديق له فأمر
بقتلهم الا ذلك الصديق فانه عفا عنه وأطلقه ووصله فرجع الرجل
الى قطرى بن الفجاءة وكان من أصحابه فقال له : عد الى قتال الحجاج عدو
الله فقال : هيات على يدا مطلقها واسترق رقية معتقها وأنسا يقول :

أأقاتل الحجاج عن سلطانه بيد تقر بأنها مولاته ؟
انى اذا لأخو الدناءة والذى شهدت بأقبح فعله غدراته
ماذا أقول اذا وقفت إزاءه فى الصف واحتجت له فعلاته
أأقول : جار على لا إنى اذا لأحق من جارت عليه ولاته
وتحدث الأقوام أن صنائعا غرست لدى فحفظت نخلاته
وقيل فى منشور الحكم : المعروف رق والمكافأة عتق . ومن أشكر الناس
الذى يقول :

لأشكرن لك معروفا هممت به إن أهتامك بالمعروف معروف
ولا ألوامك ان لم يُمضه قدر فالشيء بالقدر المحتوم مصروف
وهذا النوع من الشكر الذى يتعجل المعروف ويتقدم البر قد يكون
على وجوه فيكون تارة من حسن الثقة بالمشكور فى وصول بره وإسداء
عرفه ولا رأى لمن يحسن به ظن شاكر أن يخلف حسن ظنه فيه
فيكون كما قال العتابي :

قد أوردت فيك آمالي بوعدك لي وليس في ورق الآمال لي ثمر
وقد يكون تارة من فرط شكر الراجي وحسن مكافأة الآمل فلا
يرضى لنفسه الا بتعجيل الحق واسلاف الشكر وليس لمن صادف
لمعروفه معدنا زاكيا ومغرسا ناميا ان يفوت نفسه غنا ولا يحرمها رجحا
فهذا وجه ثان . وقد يكون تارة ارتهانا للأمول وحثا للسؤل وبحسب
ما أسلف من الشكر يكون الذم عند الایاس . وقال بعض الأدباء من
حكماء المتقدمين : من شكرك على معروف لم تسده اليه فعاجله بالبر والا
انعكس فصار ذما . وقال ابن الرومي :

وما الحقد الا توأم الشكر في الفتى وبعض السجايا ينتسب الى بعض
فحيث ترى حقدا على ذى إساءة فثم ترى شكرا على حسن القرض
اذا الأرض أدت ربع ما أنت زارع من البذر فيها فهى ناهيك من أرض
وأما من ستر معروف المنعم ولم يشكره على ما أولاه من نعمة فقد
كفر النعمة وحمد الصنيعة وإن من أذم الخلائق وأسوأ الطرائق
ما يستوجب به قبح الرد وسوء المنع . فقد روى أبو هريرة رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا يشكر الله من لا يشكر
الناس » . وقال بعض الأدباء : من لم يشكر لمنعمه استحق قطع النعمة .
وقال بعض الفصحاء : من كفر نعمة المميد استوجب حرمان المزيّد .
وقال بعض البلغاء : من أنكر الصنيعة استوجب قبح القطيعة . وأنشدنى
بعض الأدباء ما ذكر أنه لعل بن أبى طالب كرم الله وجهه :

من جاور النعمة بالشكر لم يخش على النعمة مغتالها
لو شكروا النعمة زادتهم مقالة الله التى قالها
لئن شكرتم لأزيدنكم لكنما كفرهم غلها
والكفر بالنعمة يدعو الى زوالها والشكر أبى لها
وهذا آخر ما يتعلق بالقاعدة الثانية من أسباب الألفة الجامعة

(فأما القاعدة الثالثة) فهي المادة الكافية لان حاجة الانسان لازمة لا يعرى منها بشر. قال الله تعالى: «وما جعلناهم جسدا لاياً كلون الطعام وما كانوا خالدين» فاذا عدم المادة التي هي قوام نفسه لم تدم له حياة ولم يستقم له دين واذا تعذر شيء منها عليه لحقه من الوهن في نفسه والاختلال في دنياه بقدر ما تعذر من المادة عليه لأن الشيء القائم بغيره يكمل بكماله ويختل باختلاله. ثم لما كانت المواد مطلوبة لحاجة الكافة اليها اعوزت بغير طلب وعدمت لغير سبب وأسباب المودة مختلفة وجهات المكاسب متشعبة ليكون اختلاف أسبابها علة الائتلاف بها وتشعب جهاتها توسعة لطلابها كيلا يجتمعوا على سبب واحد فلا يلتئموا أو يشترکوا في جهة واحدة فلا يكتفون ثم هداهم اليها بعقولهم وأرشدهم اليها بطباعهم حتى لا يتكلموا ائتلافهم في المعاش المختلفة فيعجزوا ولا يعانوا بتقدير موادهم بالمكاسب المتشعبة فيختلوا حكمة منه سبحانه وتعالى أطلع بها على عواقب الأمور وقد أنبأ الله تعالى في كتابه العزيز إخبارا وإذكارا فقال سبحانه وتعالى: «قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى» اخلف المفسرون في تأويل ذلك فقال قتادة: اعطى كل شيء ما يصلحه ثم هداه وقال مجاهد: اعطى كل شيء صورته ثم هداه لمعيشته. وقال تعالى: «يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون» يعني معاشهم متى يزعون ومتى يفرسون. وقال تعالى: «وقدر فيها اقواتها في أربعة ايام سواء للسائلين» قال عكرمة: قدر في كل بلدة منها ما لم يجعله في الأخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة من بلد الى بلد. وقال الحسن البصري وعبد الرحمن بن زيد: قدر أرزاق أهلها سواء للسائلين الزيادة في أرزاقهم. ثم ان الله تعالى جعل لهم مع ما هداهم اليه من مكاسبهم وأرشدهم اليه من معاشهم دينا يكون عليهم حكما وشرعا يكون لهم قيدا ليصلوا الى موادهم بتقديره ويطلبوا أسباب

مكاسبهم بتدبيره حتى لا ينفردوا بارادتهم فيتغالبا وتستولى عليهم أهواؤهم فيقطعوا قال الله تعالى: «ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض». قال المفسرون في هذا الموضع: هو الله جل جلاله فلاجل ذلك لم يجعل المواد مطلوبة بالالهام حتى جعل العقل هاديا إليها والدين قاضيا عليها لتتم السعادة وتعم المصلحة. ثم انه جلت قدرته جعل سد حاجتهم وتوصلهم الى منافعهم من وجهين بمادة وكسب: فأما المادة فهي حادثة عن اقتناء أصول نامية بذواتها وهي شيثان نبت نام وحيوان متناسل. وقال الله تعالى: «وأنه هو أغنى وأقنى» قال أبوصالح: أغنى خلفه بالمال وأقنى جعل لهم قنية وهي أصول الأموال. وأما الكسب فبكون بالأفعال الموصلة الى المادة والتصرف المؤدى الى الحاجة وذلك من وجهين: أحدهما تقلب في تجارة والثاني نصرف في صناعة وهذان هما فرع لوجهي المادة فصارت أسباب المواد المالوفة وجهات المكاسب المعروفة من أربعة أوجه: نماء زراعة وتناج حيوان وربح تجارة وكسب صناعة. وحكى الحسن بن رجاء مثل ذلك عن المأمون قال: سمعته يقول: معاش الناس على أربعة أقسام زراعة وصناعة وتجارة وإمارة فمن خرج عنها كان كالا عليها. وإذ قد تقررت أسباب المواد بما ذكرناه فنسصف حال كل واحد منها بقول موجز

أما الأول من أسبابها وهي الزراعة فهي مادة أهل الحضر وسكان الأمصار والمدن والاستمداد بها أعم نفعاً وأوفى فرعاً ولذلك ضرب الله تعالى بها المثل فقال: «مثل الذين يتفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء» وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «خير المال عين ساهرة لعين نائمة» وقال صلى الله عليه وسلم: «نعمت لكم النخلة تشرب من عين حرارة وتغرس في أرض خؤارة». وقال صلى الله عليه وسلم في النخل:

«هي الراسخات في الوحل المطعمات في المحل» وقال بعض السلف: خير المال عين خراة في أرض خؤارة تسهر اذا نمت وتشهد اذا غبت وتكون عقبا اذا مت. وروى هشام بن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «التمسوا الرزق في خبايا الأرض» يعنى الزرع. وحكى عن المعتضد أنه قال: رأيت على بن أبى طالب رضى الله عنه في المنام يناولنى المسحاة وقال: خذها فانها مناتبج خزان الأرض. وقال كسرى للوبد: ما قيمة تاجى هذا فأطرق ساعة ثم قال ما أعرف له قيمة الا أن تكون مطرة في نيسان فانها تصلح من معاش الرعية ما تكون قيمته مثل تاج الملك. ولقى عبدالله بن عبد الملك ابن شهاب الزهرى فقال له ادلنى على مال اعالجه فأثشا ابن شهاب يقول:

تتبع خبايا الأرض وادع مليكها لعلك يوما أن تجاب فترزقا
فيؤتيك مالا واسعا ذا متانة اذا ما مياه الأرض غارت تدققا

وقد اختلف الناس في تفضيل الزرع والشجر بما ليس يتسع كتابنا هذا لبسط القول فيه غير أن من فضل الزرع فلنقرب مداه ووفور جداه ومن فضل الشجر فليثبت أصله وتوالى ثمره

وأما الثانى من أسبابها وهو نتاج الحيوان فهو مادة أهل الفلوات وسكان الخيام لأنهم لما لم تستقر بهم دار ولم تضعهم أمصار افتقروا الى الأموال المتقلة معهم وما لا ينقطع نماؤه بالظعن والرحلة فافتنوا الحيوان لأنه يستقل فى الثقلة بنفسه ويستغنى عن العلوقة برعيه ثم هو مركوب ومحلوب فكان اقتناؤه على أهل الخيام أيسر لقلته مؤنته وتسهيل الكلفة به وكانت جدواه عليهم أكثر لوفور نسله واقتيات رسله الهاما من الله لحلقه فى تعديل المصالح فيهم وإرشادا لعباده فى قسم المنافع بينهم. وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «خير المال مهرة مأمورة وسكة مأبورة» ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم: مهرة مأمورة أى كثيرة

النسل ومنه ما تأول الحسن وقتادة قوله تعالى: «أمرنا مترفياً» أي كثرتنا عددهم وأما السكة المأبورة فهي النخلة المؤبرة الحمل . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: في الغنم «سمنها معاش وصوفها رياس» وروى عن أبي ظبيان أنه قال: قال لي عمر بن الخطاب رضي الله عنه: ما مالك يا أبا ظبيان قال: قلت عطائي ألتان قال: اتخذ من هذا الحرث والسائبات قبل أن تليك غلمة من قریش لا تعدّ العطاء معهم مالا والسائبات التاج . وحكى أن امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله: إني اتخذت غنماً أبتغي نسلها ورسلتها وإنها لا تنمي فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ما ألوانها قالت: سود فقال لها: عفرى وهذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم في مناحج الآدميين: اغتربوا لا تضووا

وأما الثالث من أسبابها وهي التجارة فهي فرع لمادتي الزرع والتاج فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: تسعة أعشار الرزق في التجارة والحرث والبائى والسائبات وهي نوعان تغلب في الحضر من غير نقلة ولا سفر وهذا تربص واحتكار وقد رغب عنه ذوو الأقدار وزهد فيه ذوو الأخطار والثاني تغلب بالمال بالأسفار ونقله الى الأمصار فهذا أليق بأهل المروءة وأعم جدوى ومنفعة غير أنه أكثر خطراً وأعظم غمراً فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ان المسافر وماله لعلی قَاتَ الا ما وقى الله» يعنى على خطره . وفي التوراة يابن آدم احدث سفراً أحدث لك رزقا

أما الرابع من أسبابها وهو الصناعة فقد يتعلق بما مضى من الأسباب الثلاثة وتنقسم أقسامها ثلاثة: صناعة فكر وصناعة عمل وصناعة مشتركة بين فكر وعمل لأن الناس آلات للصناعة فأشرفهم نفساً متبهي لأشرفها جنساً كما أن أرذلهم نفساً متبهي لأرذلها جنساً لأن الطبع يبعث على ما يلائمه ويدعو الى ما يحائسه . وحكى أن الاسكندر لما أراد الخروج

الى أقاصى الأرض قال لأرسطاطاليس : انخرج معى قال : قد نحل جسمى وضعفت عن الحركة فلا تزعجنى قال : فما أصنع فى عمالى خاصة قال : انظر الى من كان له عبيد فأحسن سياستهم فوله الجنود ومن كانت له ضيعة فأحسن تديرها فوله الخراج فنيه باعتبار الطباع على ما أغناه عن كلفة التجربة . وأشرف الصناعات صناعة الفكر وأرذلها صناعة العمل لأن العمل نتيجة الفكر وتديره . فأما صناعة الفكر فقد ينقسم قسمين : أحدهما ما وقف على التدييرات الصادرة عن نتائج الآراء الصحيحة كسياسة الناس وتدير البلاد وقد أفردا للسياسة كتابا لخصنا فيه من جملها ما ليس يحتمل هذا الكتاب زيادة عليها . والثانى ما أدت الى المعلومات الحادثة عن الأفكار النظرية وقد مضى فى فضل العلم من كتابنا هذا باب أغنى ما فيه عن زيادة قول فيه

وأما صناعة العمل فقد تنقسم قسمين : عمل صناعى وعمل بهيمى . فالعمل الصناعى أعلاهما رتبة لأنه يحتاج الى معاطاة فى تعلمه ومعانة فى تصوّره فصار بهذه النسبة من المعلومات الفكرية والآخراةا هو صناعة كد وآلة مهنة وهى الصناعة التى تقتصر عليها النفوس الرذلة ونقف عليها الطباع الخاسئة كما قال أكتهم بن صيفى : لكل ساقطة لاقطة وكل فال المتلمس :

ولا يقيم على ضميم يسام به إلا الأذلان غير الحى والوتد
هذا على الخسف مربوط برمته وذا يشج فلا يرثى له احد
واما الصناعة المشتركة بين الفكر والعمل فقد تنقسم قسمين : أحدهما ان تكون صناعة الفكر أغلب والعمل تبعا كالكتابة . والثانى أن تكون صناعة العمل أغلب والفكر تبعا كالبناء وأعلاما رتبة ما كانت صناعة الفكر أغلب عليها والعمل تبعا لها فهذه أحوال الخلق التى ركبهم الله عز وجل عليها فى ارتياد موادهم ووكلمهم الى نظرهم فى طلب مكاسبهم وفرق بين همهم فى التماسها ليكون ذلك سببا لألقهم . فسبحان من تفرد فينا بلطيف

حكيمته وأظهر لفطنتنا عزائم قدرته . واذ قد وضع القول في أسباب المواد وجهات الكسب فليس يخلو حال الانسان فيها من ثلاثة أمور :

أحدها أن يطلب منها قدر كفايته ويلتمس وفق حاجته من غير أن يتعدى الى زيادة عليها أو يقتصر على نقصان منها فهذه احوال الطالبين وأعدل مراتب المقتصدين . وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أوحى الله تعالى الى كلمات فدخلان في أذني وقرن في قلبي من أعطى فضل ماله فهو خير له ومن أمسك فهو شر له ولا يلم الله على كفاف » وروى حميد عن معاوية بن حيدة قال : قلت يا رسول الله : ما يكفيني من الدنيا قال : ما يستجوعتك ويستعورتك فان كان دار فذاك وإن كان تمار فيخرب فلق من خبز وجر من ماء وأنت مسئول عما فوق الأزار . وقد روى عن ابن عباس ومجاهد في قوله تعالى : « اذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكا » أن كل من ملك بيتا وزوجة وخادما فهو ملك . وروى زيد ابن أسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من كان له بيت وخادم فهو ملك وهو في المعنى صحيح لأنه بالزوجة والخادم مطاع في أمره وفي الدار محبوب الا عن إذنه وليس على من طلب قدر الكفاية ولم يجاوز تبعات الزيادة الا نوحى الحلال منه واجمال الطلب فيه ومجانبة الشبهة الممازجة له . وقد روى نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشبهات فذر ما يريبك الى ما لا يريبك فلن تجد فقد شيء تركته لله » وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد فقال : أما انه ليس باضاعة المال ولا تحريم الحلال ولكن أن تكون بما بيد الله أوثق منك بما في يديك وأن يكون ثواب المصيبة أرجح عندك من بقائها . وحكى عبد الله بن المبارك قال : كتب عمر بن عبد العزيز الى الجراح بن عبد الله الحكمي : ان استطعت أن تدع مما أحل الله لك ما يكون حاجزا بينك وبين الحرام فافعل فانه

من استوعب الحلال تأقت نفسه الى الحرام . وقد اختلف أهل التأويل في قوله تعالى : «فان له معيشة ضنكا» فقال عكرمة يعني كسبا حراما وقال ابن عباس : هو إنفاق من لا يوقن بالخلف . وقال يحيى بن معاذ : الدرهم عقرب فاذا أحسنت رقيتها والا فلا تأخذها وقيل : من قل توقيه كثرت مساويه . وقال بعض البلغاء : خير الأموال ما أخذته من الحلال وصرفته في النوال وشر الأموال ما أخذته من الحرام وصرفته في الآثام وكان الأوزاعي الفقيه كثيرا ما يتمثل بهذه الأبيات :

المال ينقد حله وحرامه يوما ويبقى بعده آثامه
ليس التقى بمقت لاله حتى يطيب شرابه وطعامه
ويطيب ما يحن ويكسب أهله ويطيب من لفظ الحديث كلامه
نطق النبي لنا به عن ربه فعلى النبي صلاته وسلامه

وحكى عن ابن المعتز السامى قال : الناس ثلاثة أصناف أغنياء وفقراء وأوساط . فالفقراء موتى الا من أغناه الله بعز القناعة . والأغنياء سكارى الا من عصمه الله تعالى بتوقع الغير وأكثر الخير مع أكثر الأوساط وأكثر الشر مع أكثر الفقراء والأغنياء لسخف الفقر وبطر الغنى . والأمر الثانى أن يقصر عن طلب كفايته ويزهّد فى التماس مادته وهذا التقصير قد يكون على ثلاثة أوجه فيكون تارة كسلا وتارة توكلا وتارة زهدا وتقنعا فان كان تقصيره لكسل فقد حرم ثروة النشاط ومرح الاغتياب فلن يعدم أن يكون كلا قصيا أو ضائعا شقيا . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «كاد الحسد يغلب القدر وكاد الفقر أن يكون كفرا» وقال بزرجمهر : ان كان شىء فوق الحياة فالصحة وان كان شىء مثلها فالغنى وان كان شىء فوق الموت فالمرض وان كان شىء مثله فالفقر . وقيل فى منشور الحكم : القبر خير من الفقر ووجد فى نيل مصر مكتوب على حجر :

عقب الصبر نجاح وغنى ورداء الفقر من نسج الكسل

وقال بعض الشعراء

أعوذ بك اللهم من بطر الغنى ومن نهكة البلوى ومن ذلة الفقر
ومن أمل يمتد في كل شارق يرجعني منه بحظ يد صفر
إذا لم تدنسني الذنوب عارها فلست أبالي ما تشعث من أمري
وإذا كان تقصيره لتوكل فذلك عجز قد أعذر به نفسه وترك حزم قد
غير اسمه لأن الله تعالى إنما أمر بالتوكل عند انقطاع الحيل والتسليم إلى
القضاء بعد الاعواز. وقد روى معمر عن أيوب عن أبي قلابة قال:
ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل فذكر فيه خير فقالوا يارسول
الله: خرج معنا حاجا فإذا نزلنا منزلا لم يزل يصلي حتى نرحل فإذا ارتحلنا
لم يزل يذكر الله عز وجل حتى ننزل فقال صلى الله عليه وسلم: فمن كان
يكفيه علف ناقه وصنع طعامه قالوا: كلنا يارسول الله قال: كلكم خير
منه. وقال بعض الحكماء: ليس من توكل المرء إضاعته للحرم ولا من
الحزم إضاعة نصيبه من التوكل. وإن كان تقصيره لرهق وتقع فهذه
حال من علم بحاسبه نفسه يتبعات الغنى والثروة وخاف عليها بوائق
الهوى والقدرة فأثر الفقر على الغنى وزجر النفس عن ركوب الهوى فقد
روى أبو الدرداء قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما من يوم طلعت
فيه شمس إلا وعلى جنبتيها ملكان يتادبان يسمعهما خلق الله كلهم إلا
الثقلين يأبى الناس هلموا إلى ربكم إن ما قل وكفى خير مما كثر وألهى»
وروى زيد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده رضي الله عنهم أجمعين
أنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «انتظار الفرج من الله بالصبر
عبادة ومن رضي من الله عز وجل بالقليل من الرزق رضي عن عز وجل منه
بالقليل من العمل» وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: من
نيل الفقر أنك لا تجد أحدا يعصى الله ليفتقر فأخذه محمود الوراق فقال:

يا عائب الفقر ألا تزدجر عيب الغنى أكثر لو تعتبر
من شرف الفقر ومن فضله على الغنى إن صح منك النظر
أنك تعصى لتنال الغنى ولست تعصى الله كي تفقر

وقال ابن المقفع

دليلك أن الفقر خير من الغنى وأن قليل المال خير من المثرى
لنأوك مخلوقا عصى الله بالغنى ولم تر مخلوقا عصى الله بالفقر
وهذه الحال إنما تصح لمن نصح نفسه فأطاعته وصدقها فأجابته
حتى لان قيادها وهان عنادها وعلمت أن من لم يقنع بالتقليل لم يقنع
بالكثير كما كتب الحسن البصرى الى عمر بن عبدالعزيز رضى الله عنهما :
يا أحنى من استغنى بالله اكفى ومن انقطع الى غيره تعنى ومن كان من
قليل الدنيا لا يشبع لم يغنه منها كثرة ما يجمع فعلبك منها بالكفاف وألزم
نفسك العفاف وإياك وجمع الفضول فإن حسابه يطول . وقال بعض
الحكماء : هيات مك الغنى ان لم يقنعك ما حوت فأما من أعرضت
نفسه عن قبول نصحه وجمحت به عن قناعة زهده فليس الى إكراهها
سبيل ولا للحمل عليها وجه إلا بالرياضة والمروءة وأن يستنزها الى اليسير
الذى لا تنفر منه فاذا استقرت عليه أنزلها الى ما هو أقل منه لتنتهى بالتدريج
الى الغاية المطلوبة وتستقر بالرياضة والتمرين على الحال المحبوبة . وقد تقدم
قول الحكماء : ان المكروه يسهل بالتمرين فهذا حكم ما فى الأمر الثانى من
التقصير عن طلب الكفاية (وأما الأمر الثالث) فهو ان لا يقنع بالكفاية
ويطلب الزيادة والكثرة فقديدعو الى ذلك أربعة اسباب : أحدها منازعة
الشهوات التى لاتنال إلا بزيادة المال وكثرة المادة فاذا نازعته الشهوة
طلب من المال ما يوصله اليها وليس للشهوات حد متناه فيصير ذلك
ذريعة الى أن ما يطلبه من الزيادة غير متناه ومن لم يتناه طلبه استدام كده
وتعبه فلم يف التذاذه بنيل شهواته بما يعانىه من استدامة كده وأتعابه

مع ما قد لزمه من ذم الانقياد لمغالبة الشهوات والتعرض لاكتساب التبعات حتى يصير كالبهيمة التي قد انصرف طلبها الى ما تدعو اليه شهوتها فلا تنزجر عنه بعقل ولا تنكف عنه بقناعة . وقد روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أراد الله به خيرا حال بينه وبين شهوته وحال بينه وبين قلبه وإذا أراد به شرا وكفه الى نفسه » وقد قال الشاعر :

وإنك إن أعطيت بطنك همه وفرجك نالا منتهى الذم أجمعا

(والسبب الثاني) أن يطلب الزيادة ويلتمس الكثرة ليصرفها في وجوه الخبر ويتنزب بها في جهات البر ويصطنع بها المعروف ويغيث بها المأهوف فهذا أعذر وبالحمد أخرى واجدر اذا انصرفت عنه تبعات المطالب وتوقى شبهات المكاسب وأحسن التقدير في حالتي فائدته وادادته على قدر الزيادة وبقدر الامكان لأن المال آلة للكارم وعون على الدين ومناهل للاخوان ومن فقد من أهل الدنيا قلت الرغبة فيه والرغبة منه ومن لم يكن منهم بموضع رهبة ولا رغبة استهانوا به . وقد روى عبد الله ابن بريده عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن حساب أهل الدنيا هذا المال » وقال مجاهد : الخير في القرآن كله المال « وإنه لحب الخير لشديد » يعنى المال « وأحببت حب الخير عن ذكر ربي » يعنى المال « فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيرا » يعنى مالا وقال شعيب النخعي عليه السلام : « إني أراكم بحير » يعنى المال وانما سمي الله تعالى المال خيرا اذا كان في الخير مصروفا لأن ما أدى الى الخير فهو في نفسه خير وقد اختلف أهل التأويل في قوله تعالى : « ومنهم من يقول ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار » فقال السدي وعبد الرحمن بن زيد : الحسنة في الدنيا المال وفي الآخرة الجنة وقال الحسن البصري وسفيان الثوري : الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقال ابن عباس : الدراهم والدنانير خواتم الله في الأرض لا تؤكل ولا تشرب حيث قصدت بها

قضيت حاجتك . وقال قيس بن سعد : اللهم ارزقني حمدا ومجدا فإنه لا حمد إلا بفعال ولا مجد إلا بمال . وقد قيل لأبي الزناد : لم تحب الدراهم وهي تدنيك من الدنيا فقال : هي وإن أدنتني منها فقد صانتني عنها . وقال بعض الحكماء : من أصلح ماله فقد صان الأكرمين الدين والعرض . وقيل في مشور الحكم : من استغنى كرم على أهله . ومرة رجل من أرباب الأموال يبيع بعض العلماء فتحرك له وأكرمه فقيل له بعد ذلك : أكانت لك إلى هذا حاجة قال : لا ولكني رأيت ذا المال مهيبا . وسأل رجل محمد بن عمير ابن عطار وعتاب بن ورقاء في عشر دبات فقال محمد : على دية وقال عتاب : الباقى على فقال محمد : نعم العون على المجد اليسار . وقال الأحنف بن قيس :

فلو كنت مُثَرًى بمال كثير لجدت وكنت له باذلا

فإن المروءة لا تستطاع إذا لم يكن لها فاضلا

وكان يقال : الدراهم مراهم لأنها تداوى كل جرح ويطيب بها كل صلح . وقال ابن الجلال :

رزقت مالا ولم ترزق مروءته وما المروءة إلا كثرة المال

إذا اردت رقى العلياء يقعدنى عما يؤه باسمى رقة الحال

وقيل في مشور الحكم : الفقر مخذلة والغنى مجذلة والبؤس مرذلة والسؤال مبذلة . وقال اوس بن حجر :

أقيم بدار الحزم ما دام حزمها وأحر اذا حالت بأف أنحولا

فانى وجدت الناس إلا أقلهم خفاف عهود يكثررون التنقلا

بنى أم ذى المال الكثير يرونه وإن كان عبدا سيد القوم محفلا

وهم لمقل المال أولاد علة وإن كان محضا فى العشيرة مخولا

وقال بشر الضرير

كفى حزنا أنى أروح وأغتدى ومالى من مال أصون به عرضى

وأكثر ما التى الصديق بمرحبا وذلك لا يكفى الصديق ولا يرضى

وقال آخر

اجلك قوم حين صرت الى الغنى وكل غنى في العيوب جليل
وليس الغنى إلا غنى زين الفتى عشية يقرى أو غداة ينيل
وقد اختلف الناس في تفضيل الغنى والفقر مع اتفاقهم على أن
ما أحوج من الفقر مكروه وما أبطر من الغنى مذموم فذهب قوم الى
تفضيل الغنى عن الفقر لأن الغنى مقتدر والفقر عاجز والقدرة أفضل
من العجز وهذا مذهب من غلب عليه حب النباهة وذهب آخرون
الى تفضيل الفقر على الغنى لأن الفقير تارك والغنى ملابس وترك الدنيا
أفضل من ملابستها وهذا مذهب من غلب عليه حب السلامة .
وذهب آخرون الى تفضيل التوسط بين الأمرين بأن يخرج عن حد
الفقر الى أدنى مراتب الغنى ليصل الى فضيلة الأمرين ويسلم من مذمة
الحالين وهذا مذهب من يرى تفضيل الاعتدال وأن خيار الأمور
أوساطها وقد مضى شواهد كل فريق في موضعه بما أغنى عن إعادته
(والسبب الثالث) أن يطلب الزيادة ويقتنى الأموال ليتخرها لولده
ويحلمها لورثته مع شدة ضنه على نفسه وكفه عن صرف ذلك في حقه
إشفاقا عليهم من كدح الطلب وسوء المنقلب وهذا شق بجمعها مأخوذ
بوزرها قد استحق اللوم من وجوه لا تحفى على ذى لب : منها سوء
ظنه بخالقه أنه لا يرزقهم الا من جهته . وقد قيل : قتل القنوط صاحبه
وفي حسن الظن بالله راحة القلوب . وقال عبد الحميد : كيف تبقى على
حالتك والدهر في إحالتك . ومنها الثقة ببقاء ذلك على ولده مع نواب
الزمان ومصائبه وقد قيل : الدهر حسود لا يأتى على شيء إلا غيره . وقيل
في مشور الحكم : المال ملول . وقال بعض الحكماء : الدنيا ان بقيت لك
لاتبقى لها . ومنها ما حرم من منافع ماله وسلب من وفور حاله وقد قيل : إنما
مالك لك أوللوارث أو للجائحة فلا تكن أشقى الثلاثة . وقال عبد الحميد

اطرح كواذب آمالك وكن وارث مالك . ومنها ما لحقه من شقاء جمعه
وناله من عناء كده حتى صار ساعيا محروما وجاهدا مذموما وقد قيل :
رب مغبوط بمسرة هي دأؤه ومرحوم من سقم هوشفاؤه وقال الشاعر :
ومن كلفته النفس فوق كفافها فما ينقضى حتى المات عناؤه
ومنها ما يؤاخذ به من وزره وآثامه ويحاسب عليه من تبعاته وإجرامه .
وقد حكى أن هشام بن عبد الملك لما ثقل بكي ولده عليه فقال لهم :
جاد لكم هشام بالدنيا وجدتم عليه بالبكاء وترك لكم ما كسب وتركتم
عليه ما اكتسب ما أسوأ حال هشام ان لم يغفر الله له فأخذ هذا
المعنى محمود الوراق فقال :

تمتع بمالك قبل المات والا فلا مال إن أنت متا
شقيت به ثم خلفته لغيرك بعدا وسحقا ومقتا
بفادوا عليك بزور البكاء وجدت عليهم بما قد جمعتا
وأرهنتم كل ما في يديك وخلوك رهنا بما قد كسبتا

وروى أن العباس بن عبد المطلب جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال : يا رسول الله ولني فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا عباس يا عم
النبي صلى الله عليه وسلم قليل يكفيك خير من كثير يرديك يا عباس
يا عم النبي نفس تتجها خير من إمارة لا تحصيها يا عباس يا عم النبي
صلى الله عليه وسلم إن الامارة أولها ندامة وأوسطها ملامة وآخرها جزاء
يوم القيامة فقال : يا رسول الله الا من عدل فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم : كيف تعدلون مع الأقارب . وقال رجل للحسن البصري
رحمه الله : انى أخاف الموت وأكرهه فقال : انك خلفت مالك ولو قدمته
لسرك اللحاق به . وقيل فى منشور الحكم : كثرة مال الميت تعزى ورثته
عنه فأخذ هذا المعنى ابن الرومي فقال وزاد :

أبقيت مالك ميراثا لو ارثته فليت شعري ما أبقي لك المال

القوم بعدك في حال تسرهم فكيف بعدهم حالت بك الحال
ملوا البكاء فما يبكيك من أحد واستحكم القول في الميراث وقال
ولتهم عنك دنيا أقبلت لهم وأدبرت عنك والأيام أحوال
(والسبب الرابع) أن يجمع المال ويطلب المكاثرة استحلاء لجمعه وشغفا
باحتيجانه فهذا أسوأ الناس حالا فيه وأشدّهم حرمانا له قد توجهت إليه
سائر الملاوم حتى صار وبالا عليه ومذام له وفي مثله قال الله تعالى :
«والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم
بعذاب أليم» فقال النبي صلى الله عليه وسلم : تبا للذهب تبا للفضة فشق
ذلك على أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا : أى مال نتخذ فقال
عمر رضى الله عنه : أنا أعلم لكم ذلك فقال يا رسول الله إن أصحابك قد
شق عليهم فقالوا : أى مال نتخذ فقال : لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا وزوجة
مؤمنة تعين أحدكم على دينه . وروى شهر بن حوشب عن أمامة قال :
مات رجل من أهل الصفة فوجد في مثره دينار فقال النبي صلى الله
عليه وسلم : كية ثم مات آخر فوجد في مثره ديناران فقال النبي صلى الله
عليه وسلم : كيتان وإنما ذكر ذلك فيهما وإن كان قد مات على عهده
من ترك أموالا جمة وأحوالا ضخمة فلم يكن فيه ما كان في هذين لأنهما
تظاهرا بالقناعة واحتجنا ما ليس بهما إليه حاجة فصار ما احتجناه
وزرا عليهما وعتابا لهما وقد قال الشاعر :

إذا كنت ذامال ولم تك ذاندى فأت ذأ والمقترون سواء
على أن في الأموال يوما تباعة على أهلها والمقترون براء
وأنشدت عن الربيع للشافعي رضى الله عنه :

إن الذي رزق اليسار فلم يصب حمدا ولا أجزال غير موفق
والجّد يدنى كل شيء شاسع والجّد يفتح كل باب مغلق
وأحق خلق الله بالهم أمرؤ ذوهمة عليا وعيش ضيق

ومن الدليل على القضاء وكونه يؤس اللبيب وطيب عيش الأحق
 فاذا سمعت بأن مجدودا حوى عودا فأورق في يديه فحق
 واذا سمعت بأن محدودا أتى ماء ليشربه بففف فصّدق
 وآفة من يلج بالجمع والاستكثار ومنى بالامساك والآذخار حتى
 انصرف عن رشده فغوى وانحرف عن سنن قصده فهوى أن يستولى
 عليه حب المال وبعد الأمل فيبعثه حب المال على الحرص في طلبه
 ويدعوه بعد الأمل على الشح به والحرص والشح أصل لكل ذم
 وسبب لكل لؤم لأن الشح يمنع من أداء الحقوق ويبعث على الفطيرة
 والعقوق ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : شر ما أعطى العبد شح
 هالغ وجبن خالغ . وقال بعض الحكماء : الغنى البخيل كالقوى الجبان .
 وأما الحرص فيسلب فضائل النفس لاستيلائه عليها ويمنع من التوفر
 على العبادة لتشاغله عنها ويبعث على التورط في الشبهات لفلة تحرزه
 منها وهذه ثلاث حالات هن جامعات الرذائل سالبات الفضائل مع
 أن الحريص لا يستريد بحرصه زيادة على رزقه سوى إذلال نفسه
 وإسقاط خالقه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الحريص
 الجاهد والقنوع الزاهد يستوفيان أكلهما غير مستقص منه فعلام التفات »
 وقال بعض الحكماء : الحرص مفسدة للدين والمروءة والله ما عرفت من
 وجه رجل حرصا فرايت أن فيه مصطنعا . وقال آخر : الحريص أسير مهانة
 لايفك أسره . وقال بعض البلغاء : المقادير الغالبة لاتنال بالمغالبة . والأرزاق
 المكتوبة لاتنال بالشدة والمكاليه فذل للمقادير نفسك واعلم بأنك غير نائل
 بالحرص الآ حظك . وقال بعض الأدباء : رب حظ أدركه غير طالبه
 ودّر أحرزه غير حالبه . وأنشدنى بعض أهل الأدب لمحمد بن حازم :

يا أسير الطمع الكا ذب في غل الهوان
 إن عز اليأس خير لك من ذل الأمان

سامح الدهر اذا عجز وخذ صفو الزمان
ربما أعدم ذوالحرص وأثرى ذوالتوان

وليس للحريص عاية مقصودة يقف عندها ولا نهاية محدودة يقنع بها لأنه ان وصل بالحرص الى ما أمل أغراه ذلك بزيادة الحرص والأمل واذا لم يصل رأى إضاعة العناء لوما والصبر عليه حزما وصار بما سلف من عنائه أقوى رجاء وأبسط أملا . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يشيب ابن آدم ويبقى معه خصلتان الحرص والأمل » وقيل للشيخ عليه السلام : ما بال المشايخ أحرص على الدنيا من الشباب قال لأنهم ذاقوا من طعم الدنيا ما لم يذقه الشباب . ولو صدق الحريص نفسه واستنصح عقله لعلم أن من تمام السعادة وحسن التوفيق الرضا بالقضاء والقناعة بالقسم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اقتصدوا في الطلب فان ما رزقتموه اشد طلبا لكم منكم له وما حرمتوه فلن تالوه ولو حرصتم » وروى أن جبريل على نبينا وعليه السلام هبط على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إن الله تبارك وتعالى يقرأ عليك السلام ويقول لك : اقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى فأمر النبي صلى الله عليه وسلم مائدا يادى من لم يتأدب بأدب الله تعالى تقطعت نفسه على الدنيا حسرات . وقيل مكتوب في بعض الكتب : ردوا أبصاركم عليكم فان لكم فيها شغلا . وقال مجاهد في تأويل قوله تعالى : « فلنحيينه حياة طيبة » قال بالقناعة . وقال أكرم بن صيفى : من باع الحرص بالقناعة ظفر بالعنى والمروءة . وقال بعض السلف : قد يخيب الجاهد الساعى ويظفر الوادع الهادى فأخذه البحرى فقال :

لم ألق مقدورا على استحقاقه في الحظ إما ناقصا أوزائدا

وعجبت للحدود يحرم ناصبا كلفا وللحدود يفنم قاعدا
 ماخطب من حرم الارادة قاعدا خطب الذي حرم الارادة جاهدا
 وقال بعض الحكماء: إن من قنع كان غنيا وإن كان مقترا ومن لم يقنع
 كان فقيرا وإن كان مكثرا . وقال بعض البلغاء: إذا طلبت العز فاطلبه
 بالطاعة وإذا طلبت الغنى فاطلبه بالقناعة فمن أطاع الله عز وجل عز
 نصره ومن لزم القناعة زال فقره . وقال بعض الأدباء: القناعة عز المعسر
 والصدقة حرز الموسر . وقال بعض الأدباء :

إني أرى من له قنوع يدرك ما نال من تمنى
 والرزق يأتي بلا عناء وربما فات من تعنى

والقناعة قد تكون على ثلاثة أوجه : فالوجه الأول أن يقنع بالبلغة
 من دنياه ويصرف نفسه عن التعرض لما سواه وهذا أعلى منازل
 أهل القناعة وقال الشاعر :

إذا شئت أن تحيا غنيا فلا تكن على حالة إلا رضيت بدونها
 وقال مالك بن دينار : أزهّد الناس من لا يتجاوز رغبته من الدنيا
 ببلغته وقال بعض الحكماء : الرضا بالكفاف يؤدّي الى العفاف . وقال
 بعض الأدباء : رب ضيق أفضل من سعة وعناء خير من دعة .
 وأنشدني بعض أهل الأدب وذكر أنه لعل بن أبي طالب كرم الله وجهه
 أفادتني القناعة كل عز وأى غنى أعز من القناعة
 فصيرها لنفسك رأس مال وصير بعدها التقوى بضاعة

والوجه الثانى أن تنتهى به القناعة الى الكفاية ويحذف الفضول
 والزيادة وهذا أوسط حال المقتنع . وقد روى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال : «ما من عبد الا بينه وبين رزقه حجاب فان قنع واقتصد
 'تاه رزقه وإن هتك الحجاب لم يزد فى رزقه» وقال بعض الحكماء: طلب

ما فوق الكفاف إسراف . وقال بعض البلغاء : من رضى بالمقدور قنع بالميسور . وقال البحترى :

تطلب الأكر في الدنيا وقد تبلغ الحاجة منها بالأقل
وأنشدت لابراهيم بن المدبر :

إن القناعة والعفاف ليغنيان عن الغنى
فإذا صبرت عن المني فاشكر فقد نلت المني

والوجه الثالث أن تنتهي به القناعة الى الوقوف على ما سنع فلا يكره ما أتاه وان كان كثيرا ولا يطلب ما تعذر وان كان يسيرا وهذه الحال أدنى منازل أهل القناعة لأنها مشتركة بين رغبة ورهبة : أما الرغبة فلا أنه لا يكره الزيادة على الكفاية اذا سنحت وأما الرهبة فلا أنه لا يطلب المتعذر عن نقصان المادة اذا تعذرت . وفي مثله قال ذو النون رحمة الله عليه : من كانت قناعته سمينة طابت له كل مرقعة . وقد روى الحسن بن علي عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «الدنيا دول فما كان منها لك أنك على ضعفك وما كان منها عليك لم تدفعه بقوك ومن انقطع رجائه مما فات استراح بدنه ومن رضى بما رزقه الله تعالى قوت عينه» وقال أبو حازم الأعرج : وجدت الدنيا شيئين : شيئا هو لي لن أعجله قبل أجله ولو طلبته بقوة السموات والأرض وشيئا هو لغيري وذلك مما لم أنه فيما مضى ولا أنه فيما بقي يمنع الذي لي من غيري كما يمنع الذي لغيري مني فني أتى هذين أفنى عمري واهلك نفسي . وقال أبو تمام الطائي :

لا تأخذني بالزمان فليس لي تبعا ولست على الزمان كفيلا
من كان مرعى عزمه وهمومه روض الأمانى لم يزل مهزولا
لو جار سلطان القنوع وحكمه في الخلق ما كان القليل قليلا
الرزق لا تكمد عليه فانه يأتي ولم تبعث اليه رسولا

وأنشدني بعض أهل الأدب لابن الرومي :

جرى قلم القضاء بما يكون فسيان التحرك والسكون
جنون منك أن تسعى لرزق ويرزق في غشاوته الجنين

ونحن نسأل الله تعالى أكرم مسئول وأفضل مأمول أن يحسن إلينا
التوفيق فيما منح ويصرف عنا الرغبة فيما منع استكفافا لتبعات الثروة
ومو بقات الشهوة . روى شريك بن أبي نمر عن أبي الجذع عن أعمامه
وأجداده عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير أمتي الذين
لم يُعْطُوا حتى يَبْطَرُوا ولم يُقْتَرُوا حتى يَسْأَلُوا » وقال أبو تمام الطائي :

عمدى من الأيام ما لو أنه أضحى بنار مرقده ما غمضا
لاتطلبن الرزق بعد شماسه فترومه شعبا اذا ما غمضا
ما عؤض الصبر امرؤ الا رأى ما فانه دون الذي قد عؤضا

باب أدب النفس وهو الخامس من الكتاب

اعلم أن النفس مجبولة على شيم مهملة وأخلاق مرسلّة لا يستعنى
محمودها عن التأديب ولا يكتفى بالمرضى منها عن التهذيب لأن
لمحمودها أصدادا مقابلة يسعدها هوى مطاع وشهوة غالبة فان أغفل
تأديبها تفويضها الى العقل أو توكلها على أن تتفاد الى الأحسن بالطبع
أعدهم التفويض درك المجتهدين وأعقبه التوكل ندم الخائئين فصار
من الأدب عاطلا وفي صورة الجهل داخلا لأن الأدب مكتسب
بالتجربة أو مستحسن بالعادة ولكل قوم مواضعة وكل ذلك لا ينال
بتوقيف العقل ولا بالانقياد للطبع حتى يكتسب بالتجربة والمعاناة
ويستفاد بالدربة والمعاطاة ثم يكون العقل عليه قيا وزكى الطبع اليه
مساهما ولو كان العقل مغنيا عن الأدب لكان أنبياء الله تعالى عن أدبه
مستغنين وبعقولهم مكتفين . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم

أنه قال : « بعثت لأتم مكارم الأخلاق » . وقيل لعيسى بن مريم على نبينا وعليه السلام : من أدبك قال : ما أدبني أحد ولكني رأيت جهل الجاهل بخابته . وقال علي بن أبي طالب رضى الله عنه : ان الله تعالى جعل مكارم الأخلاق ومحاسنها وصلا بينه وبينكم فحسب الرجل أن يتصل من الله تعالى بخلق منها . وقال أردشير بن بابك : من فضيلة الأدب أنه ممدوح بكل لسان ومترين به في كل مكان وبقا ذكره على أيام الزمان . وقال مهبود شبه العالم الشريف العديم الأدب بالبنيان الخراب الذي كلما علا سمكه كان أشد لوحشته وبانهر اليابس الذي كلما كان أعرض وأعمق كان أشد لوعورته وبالأرض الجيدة المعطلة التي كلما طال خرابها ازداد نباتها غير المستفيع به آتفاقا وصار للهوام مسكنا . وقال ابن المقفع ما نحن الى ما نتفوق به على حواسنا من المطعم والمشرى فأحوج ما الى الأدب الذي هو لقاح عقولنا فان الحبة المدفونة في الثرى لاتقدر أن تطام زهرتها ونضارتها الا بالماء الذي يعود اليها من مستودعها . وحكى الأصمعي رحمه الله تعالى أن أعرابيا قال لابنه : يا بني الأدب دئامة أيد الله بها الأبواب وحليته زين الله بها عواطل الأحساب فالعقل لا يستغنى وان صحت غريزته عن الأدب المخرج زهرته كما لا تستغنى الأرض وان عذبت تربتها عن الماء المخرج ثمرتها . وقال بعض الحكماء : الأدب صورة العقل فصور عقلك كيف شئت . وقال آخر : العقل بلا أدب كالشجر العاقر ومع الأدب كالشجر المثمر . وقيل : الأدب أحد المصيبين . وقال بعض البلغاء : الفضل بالعقل والأدب لا بالأصل والحسب لأن من ساء أدبه ضاع نسبه ومن قل عقله ضل أصله . وقال بعض الأدباء : ذلك قلبك بالأدب كما تذكي النار بالحطب واتخذ الأدب غنما والحرص عليه حظا يرتجيك راغب ويخاف صولتك راهب ويؤمل نفعك ويرحى عدلك . وقال بعض العلماء : الأدب وسيلة الى كل

فضيلة وذريعة الى كل شريعة وقال بعض الفصحاء : الأدب يستتر
قبیح النسب . وقال بعض الشعراء فيه :

فما خلق الله مثل العقول ولا اكتسب الناس مثل الأدب
وما كرم المرء إلا التقى ولا حسب المرء إلا النسب
وفي العلم زين لأهل الجحا وآفة ذى الحلم طيش الغضب
وأنشد الأصمعي رحمه الله :

وإن يك العقل مولودا فلست أرى ذا العقل مستغنيا عن حادث الأدب
إني رأيتهما كلماء مختلطا بالترب تظهر منه زهرة العشب
وكل من أخطأته في موالده غريزة العقل حاكي البهم في الحسب
والتأديب يلزم من وجهين : أحدهما مالزم الوالد لولده في صغره . والثاني
ما لزم الانسان في نفسه عند نشأته وكبره . فأما التأديب اللازم للأب
فهو أن يأخذ ولده بمبادئ الآداب ليأنس بها وينشأ عليها فيسهل عليه
قبولها عند الكبر لاستثناسه بمبادئها في الصغر لأن نشأة الصغير على
الشيء تجعله متطبعا به ومن أغفل في الصغر كان تأديبه في الكبر عسيرا .
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما نحل والد ولده نخلة
أفضل من أدب حسن يفيد إياه أو جهل قبیح يكفه عنه ويمنعه
منه » وقال بعض الحكماء : بادروا بتأديب الأطفال قبل تراكم الأشغال
وتفترق البال . وقال بعض الشعراء :

إن العصفور اذا قومتها اعتدلت ولا يلين اذا قومته الخشب
قد ينفع الأدب الأحداث في صغر وليس ينفع عند الشيبة الأدب
وقال آخر

ينشو الصغير على ما كان والده إن الأصول عايبا ينبت الشجر
وأما الأدب اللازم للانسان عند نشأته وكبره فأديان : ادب مواصفة
واصطلاح . وأدب رياضة واستصلاح . فأما أدب المواصفة

والاصطلاح فيؤخذ تقليدا على ما استقر عليه اصطلاح العقلاء وانفق عليه استحسان الأدباء وليس لاصطلاحهم على وضعه تعليل مستنبط ولا لاتفاقهم على استحسانه دليل موجب كاصطلاحهم على مواضع الخطاب واتفاقهم على هيئات اللباس حتى ان الانسان الآن اذا تجاوز ما اتفقوا عليه منها صار مجانباً للأدب مستوجبا للذم لان فراق المألوف في العادة ومجانبة ما صار متفقاً عليه بالمواضعة مفض الى استحقاق الذم بالعقل ما لم يكن لمخالفته علة ظاهرة ومعنى حادث وقد كان جائزاً في العقل أن يوضع ذلك على غير ما اتفقوا عليه فيرونه حسناً ويرون ما سواه قبيحاً فصار هذا مشاركاً لما وجب بالعقل من حيث ترجه الذم على تاركه ومخالفاً له من حيث انه كان جائزاً في العقل أن يوضع على خلافه . وأما أدب الرياضة والاستصلاح فهو ما كان محمولا على حال لا يجوز في العقل أن يكون بخلافها ولا أن تختلف العقلاء في صلاحها وفسادها وما كان كذلك فتعليله بالعقل مستنبط ووضوح صحته بالدليل مرتبط وللنفس على ما يأتي من ذلك شاهد ألهمها الله تعالى إرشاداً لها قال الله تعالى : « فألهمها بغيرها وتقواها » . قال ابن عباس رضي الله عنهما : بين لها ما تأتي من الخير وتذر من الشر وسندكر تعليل كل شيء في موضعه فانه أولى به وأحق

فأول مقدمات أدب الرياضة والاستصلاح أن لا يسبق الى حسن الظن بنفسه فيخفى عنه مذموم شيء ومساوى أخلاقه لأن النفس بالشهوات أمره وعن الرشد زاجره . وقد قال الله تعالى : « إن النفس لامارة بالسوء » وقال صلى الله عليه وسلم : « أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك ثم أهلك ثم عيالك » ودعت أعرابية لرجل فقالت : كبت الله كل عدوك الا نفسك فأخذه بعض الشعراء فقال :

قلبي الى ما ضرني داعي . يكثر اسقامي واوجاعي

كيف احتراسى من عدوى اذا كان عدوى بين أضلاعى
 فاذا كانت النفس كذلك فحسن الظن بها ذريعة الى تحكيمها
 وتحكيمها داع الى سلاطتها وفساد الأخلاق بها فاذا صرف حسن الظن
 عنها وتوسمها بما هي عليه من التسويف والمكر فازبطاعتها وانحاز عن
 معصيتها . وقد قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : العاجز من عجز
 عن سياسة نفسه . وقال بعض الحكماء : من ساس نفسه ساد ناسه .
 فأما سوء الظن بها فقد اختلف الناس فيه فمنهم من كرهه لما فيه
 من اتهام طاعتها ورد من صحتها فان النفس وإن كان لها مكر يردى فلها
 نصح يهدى فلها كان حسن الظن بها يعمى عن مساوئها كان سوء
 الظن بها يعمى عن محاسنها ومن عمى عن محاسن نفسه كان كمن عمى
 عن مساوئها فلم ينف عنها قبيحا ولم يهد اليها حسنا . وقد قال الجاحظ
 فى كتاب البيان يجب أن يكون فى التهمة لنفسه معتدلا وفى حسن
 الظن بها مقتصدا فانه إن تجاوز مقدار الحق فى التهمة ظلمها فأودعها
 ذلة المظلومين وإن تجاوز بها الحق فى مقدار حسن الظن أودعها
 تهاون الآمنين ولكل ذلك مقدار من الشغل ولكل شغل مقدار من
 الوهن ولكل وهن مقدار من الجهل . وقال الأخنف بن قيس : من ظلم
 نفسه كان لغيره أظلم ومن هدم دينه كان لمجده أهدم . وذهب قوم
 الى أن سوء الظن بها أبلغ فى صلاحها وأوفر فى اجتهداها لأن للنفس
 جورا لا ينفك الا بالسخط عايبها وغرورها لا ينكشف الا بالتهمة لها
 لأنها محبوبة تجور لإدلالا وتغرمكرا فان لم يسيء الظن بها غلب عليه جورها
 وتموّه عليه غرورها فصار بميسورها قانعا وبالشبهة من أفعالها راضيا
 وقد قالت الحكماء : من رضى عن نفسه أسخط عليه الناس وقال كشاجم :
 لم أرض عن نفسى مخافة سخطها ورضا الفتى عن نفسه إغضاها
 ولو آتني عنها رضيت لقصرت عما تزيد بشله آدابها

وتبينت آثار ذلك فأكثر عذلي عليه فطال فيه عتابها
وقد استحسّن قول أبي تمام الطائي :

ويسيء بالاحسان ظنا لا كمن هو بابنه وبشعره مفتون

فلم يروا إساءة ظنه بالاحسان ذما ولا استقلال عمله لؤما بل
رأوا ذلك أبلغ في الفضل وأبعث على الازدياد . فإذا عرف من نفسه
ما يتحقّق وتصور منها ما تكن ولم يطاوعها فيما تحب إذا كان غيا ولا صرف
عنها ما تكره إذا كان رشدا فقد ملكها بعد أن كان في ملكها وغلبها
بعد أن كان في عليها . وقد روى أبو حازم عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الشديد من غلب نفسه .
وقال عون بن عبد الله : إذا عصك نفسك فيما كرهت فلا تطعها فيما أحببت
ولا يغرنك شيء من جهل أمرك . وقال بعض البلغاء : من قوى على
نفسه تنهى في القوّة ومن صبر عن شهوته بالغ في المروءة فحينئذ يأخذ
نفسه عند معرفة ما أكنت وخبره ما أجمت بتقويم عوجها وإصلاح
فسادها . وقد روى عن عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله : مني
يعرف الإنسان ربه قال : إذا عرف نفسه ثم يراعى منها ما صلح واستقام
من زيغ يحدث عن إغفال أو ميل يكون عن إهمال ليتم له الصلاح
وتستديم له السعادة فإن المغفل بعد المعاناة ضائع والمهمّل بعد المراعاة
ذائع وسندكر من أحوال أدب الرياضة والاستصلاح فصولا تحتوى
على ما يلزم مراعاته من الأخلاق ويجب معاناته من الأدب وهي ستة
فصول متفرعة :

(الفصل الأول) في مجانبة الكبر والاعجاب لأنهما يسلبان الفضائل
ويكسيان الرذائل وليس لمن استوليا عليه إصغاء لنصح ولا قبول لتأديب
لأن الكبر يكون بالمتزلة والعجب يكون بالفضيلة فالكبر يحل نفسه
عن رتبة المتعلمين والمعجب يستكثر فضله عن استراحة المتأديبين فلذلك

وجب تقديم القول فيهما بإبانة ما يكسبانه من ذم ويوجبانه من لوم فنقول :
 أما الكبر فيكسب المقت ويلهى عن التألف ويوغر صدور الإخوان
 وحسبك بذلك سوءا عن استقصاء ذمه . ولذلك قال النبي صلى الله عليه
 وسلم لعنه العباس : أنهلك عن الشرك بالله والكبر فإن الله ينجب منهما
 وقال أردشير بن بابك : ما الكبر إلا فضل حمق لم يدرك صاحبه أين يذهب به
 فيصرفه الى الكبر وما أشبه ما قال بالحق . وحكى أن مطرف بن عبد الله
 ابن الشخير نظر الى المهلب بن أبي صفرة وعليه حلة يسحبها ويمشى الخيلاء
 فقال : يا أبا عبد الله ما هذه المشية التي يبغضها الله ورسوله فقال المهلب : أما
 تعرفني فقال : بل أعرفك أولك نطفة مذرة وآخرك جيفة قدرة وحشوك
 فيما بين ذلك بول وعذره فأخذ ابن عوف هذا الكلام فنظمه شعرا فقال :

عجبت من معجب بصورته وكان بالأمس نطفة مذرة
 وفي غد بعد حسن صورته يصير في اللحد جيفة قدرة
 وهو على تيهه ونخوته ما بين ثوبيه يحمل العذرة

وقد كان المهلب أفضل من أن تخدع نفسه بهذا الجواب ولكنها زلة
 من زلات الاسترسال وخطيئة من خطايا الادلال . فأما الحق الصريح
 والجهل القبيح فهو ما حكى عن نافع بن جبير بن مطعم أنه جلس في حلقة
 العلاء بن عبد الرحمن انخرق وهو يقرئ الناس فلما فرغ قال : أندرون
 لم جلست اليكم قالوا : جاست لتسمع قال : لا ولكني أردت أن أتواضع
 لله بالجلوس اليكم فهل يرجى من مثل هذا فضل أو ينفع فيه عدل
 وقد قال ابن المعتز : لما عرف أهل النقص حالهم عند ذوى الكمال
 استعانوا بالكبر ليعظم صغيرا ويرفع حتميرا وليس بفاعل

وأما الإعجاب فيخفى المحاسن ويظهر المساوى ويكسب المذام
 ويصد عن الفضائل . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
 « إن العجب لياكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » . وقال تلي بن

أبي طالب كرم الله وجهه: الإعجاب ضد الصواب وآفة الألباب وقال
 بزرجهر: النعمة التي لا يحسد صاحبها عليها التواضع والبلاء الذي لا يرحم
 صاحبه منه العجب . وقال بعض الحكماء : عجب المرء بنفسه أحد
 حساد عقله . وليس الى ما يكسبه الكبر من المقت حد ولا الى ما ينتهي
 اليه العجب من الجهل غاية حتى انه ليطغى من المحاسن ما انتشر ويسلب
 من الفضائل ما اشتهر وناهيك بسيئة تحبط كل حسنة وبمذمة تهدم كل
 فضيلة مع ما يثيره من حنق ويكسبه من حقد . حكى عمر بن حفص
 قال : قيل للحجاج : كيف وجدت منزلك بالعراق قال : خير منزل لو كان الله
 بلغني قتل أربعة فتقرّبت اليه بدمائهم قيل : ومن هم قال : مقاتل بن مسمع
 ولى سجنسان فأتاه الناس فأعطاهم الأموال فلما عزل دخل مسجد
 البصرة فبسط الماس له أردتهم فشى عليها وقال لرجل بما شيه : لمثل هذا
 فليعمل العاملون وعبد الله بن زياد بن ظبيان التيمي خوف أهل البصرة
 أمرا فخطب خطبة أوجز فيها فنادى الناس من أعراض المسجد
 أكثر الله فينا مثلك فقال : لقد كلمتم الله شططا . ومعبد بن زرارة كان
 ذات يوم جالسا في طريق فمرت به امرأة فقالت له : يا عبد الله كيف
 الطريق الى موضع كذا فقال : يا هناء مثلي بكون من عبيد الله .
 وأبو شمال الأسدي أضل راحلته فالتمسها الناس فلم يجدوها فقال : والله
 ان لم يرد الى راحلتي لا صليت له صلاة أبدا فالتمسها الناس فوجدوها
 فقالوا : قدرد الله راحلتك فصل فقال إن يميني يمين مصر . فانظر الى
 هؤلاء كيف أفضى بهم العجب الى حق صاروا به نكالا في الأولين
 ومثلا في الآخرين . ولو تصوّر المعجب المتكبر ما فطر عليه من جبلة
 ويلي به من مهنة لخفض جناح نفسه واستبدل لنا من عتوه وسكونا
 من نفوره . وقال الأحنف بن قيس : عجبت لمن جرى في مجرى البول
 مرتين كيف يتكبر وقد وصف بعض الشعراء الانسان فقال :

يا مظهر الكبر إعجابا بصورته أنظر خلاك فان التثريب
لو فكر الناس فيما في بطونهم ما استشعر الكبر شبان ولا شيب
هل في ابن آدم مثل الرأس مكرومة وهو بخمس من الأقدار مصروب
أنف يسيل وأذن ريحها سهك والعين مرفضة والثغر ملعوب
يا ابن التراب وما كول التراب غدا أقصر فانك ما كول ومشروب

وأحق من كان للكبر مجانباً ولا إعجاب مبائناً من جل في الدنيا قدره
وعظم فيها خطره لأنه قد يستقل بعالي همته كل كثير ويستصغر معها
كل كبير . وقال محمد بن علي : لا ينبغي للشرف أن يرى شيئاً من
الدنيا لنفسه خطيراً فيكون مهاناً بها . وقال ابن السماك لعيسى بن
موسى : تواضعك في شرفك أشرف لك من شرفك وكان يقال اسمان
متصاذان بمعنى واحد : التواضع والشرف

وللكبر أسباب فمن أقوى أسبابه علو اليد وفوذ الأمر وقلة مخالطة
الأكفاء . وحكى ان قوما مشوا خلف علي بن أبي طالب رضي الله
عنه فقال : أبعدوا عني خفي نعالكم فانها مفسدة لقلوب نوكي الرجال
ومشوا خلف ابن مسعود فقال : ارجعوا فانها زلة للنابع وفتنة للتبوع .
وروى قيس بن حازم أن رجلاً أتى به للنبي صلى الله عليه وسلم
فأصابته رعدة فقال له صلى الله عليه وسلم : هون عليك فإني أنا ابن
امرأة كانت تأكل الفديد وإنما قال ذلك صلى الله عليه وسلم حسماً
لمواد الكبر وقطعاً لذرائع الإعجاب وكسراً لاسراف النفس وتذليلاً
لسطوة الاستعلاء . ومثل ذلك ما روى عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه أنه نادى الصلاة جامعة فلما اجتمع الناس صعد المنبر فحمد
الله وأثنى عليه وصلى على نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال : أيها الناس
لقد رأيته أرمي على خالات لي من بني مخزوم فيقبضن لي القبضة
من التمر والزبيب فأظل اليوم وأى يوم فقال له عبد الرحمن بن عوف :

والله يا أمير المؤمنين ما زدت على أن قصرت بنفسك فقال عمر رضي الله عنه : ويحك يا ابن عوف اني خلوت فحدثتني نفسي فقالت : أنت أمير المؤمنين فمن ذا أفضل منك فأردت أن أعترفها نفسها . وللاعجاب أسباب : فمن أقوى أسبابه كثرة مديح المتقربين وإطراء المتعلقين الذين جعلوا النفاق عادة ومكسبا والتلق خديعة وملعبا فاذا وجدوه مقبولا في العقول الضعيفة أغروا أربابها باعتقاد كذبهم وجعلوا ذلك ذريعة الى الاستهزاء بهم . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمع رجلا يركب رجلا فقال له : قطعت مطاه لو سمعها ما أفلح بعدها وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : المدح ذبح . وقال ابن المقفع : قابل المدح كإدح نفسه . وقال بعض الحكماء : من رضى أن يمدح بما ليس فيه فقد أمكن السخر منه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « يا أيكم والتمادح فانه الذبح إن كان أحدكم مادحا أخاه لا محالة وليقل أحسب ولا أركى على الله احدا » وقبل فيما أنزل الله عز وجل من الكتب السالفة : عجب لمن قيل فيه الخير وليس فيه كيف يفرح وعجب لمن قيل فيه الشر وهو فيه كيف يغضب . وقال بعض الشعراء :

باجاهلا غره إفراط مادحه لا يعلبن جهل من اطراك علمت بك
أثنى وقال بلا علم أحاط به وأنت أعلم بالمحصول من ريبك
وهذا أمر ينبغي للعاقل ان يضبط نفسه عن أن بسنفرها ويمنعها
من تصديق المدح لها فان للنفس ميلا لحب الثناء وسماع المدح . وقال
الشاعر :

يهوى الثناء مبرز ومقصر حب الثناء طبيعة الانسان

فاذا سأم نفسه في مدح الصبوة وتابعها على هذه الشهوة تساغل
بها عن الفضائل الممدوحة ولها بها عن المحاسن الممنوحة فصار الظاهر
من مدحه كذبا والباطن من ذمه صدقا وعند تقابلهما يكون الصدق

ألزم الأمرين وهذه خدعة لا يرتضيها عاقل ولا يخدع بها مميز . ولعلم أن المتقرب بالمدح يسرف مع القبول ويكف مع الالباء فلا يغلبه حسن الظن على تصديق مدح هو أعرف بحقيقته ولكن تهمة المادح أغلب عليه فقل مدح كان جميعه صدقا وقل ثناء كان كله حقا ولذلك كره أهل الفضل أن يطلقوا ألسنتهم بالثناء والمدح تحزنا من التجاوز فيه وتنزيها عن التملق به . وقد روى مكحول قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تكونوا عيابين ولا تكونوا اعانين ولا متمادحين ولا متماوتين » . وحكى الأصمعي : أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه كان إذا مدح قال : اللهم أنت أعلم بى من نفسى وأنا أعلم بنفسى منهم اللهم اجعلنى خيرا مما يحسبون واغفر لى ما لا يعلمون ولا تؤاخذنى بما يقولون . وقال بعض الشعراء :

إذا المرء لم يمدحه حسن وهاله فمادحه يهذى وإن كان مفصحا
وربما آل حب المدح بصاحبه الى أن يصير مادح نفسه : إقا
لتوهمه أن الناس قد غفلوا عن فضله وأخلوا بحقه . وإقا ليخدعهم بتدليس نفسه بالمدح والاطراء فيعتقدون أن قوله حق متبع وصدق مستمع . وإقا لتلذذ بسماع الثناء وسرور نفسه بالمدح والاطراء كما يتغنى بنفسه طربا إذا لم يسمع صوتا مطربا ولا غناء ممتعا ولأى ذلك كان فهو الجهل الصريح والنقص الفاضح . وقال بعض الشعراء :

وما شرف أن يمدح المرء نفسه ولكن أعمالا تدم وتمدح
وما كل حين يصدق المرء ظنه ولا كل أصحاب التجارة يربح
ولا كل من ترجو لغيبك حافظا ولا كل من ضم الوديعه يصلح
ويذنبى للعاقل أن يسترشد إخوان الصدق الذين هم أصفياء القلوب
ومرايا المحاسن والعيوب على ما ينبهونه عليه من مساويه التى صرفه
حسن الظن عنها فانهم أمكن نظرا وأسلم فكرا ويجعلون ما ينبهونه عليه

من مساويه عوضا عن تصديق المدح فيه . وقد روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « المؤمن مرآة المؤمن اذا رأى فيه عيبا أصلحه » . وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول : رحم الله امرأ أهدي إلينا مساوينا . وقيل لبعض الحكماء : أتحب أن تهدي إليك عيوبك قال : نعم من ناصح . ومما يقارب معنى هذا القول ما روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال لابن عباس رضى الله عنهما : من ترى أن نوليّه حمص فقال رجلا : صحيحا منك صحيحا لك قال : تكون أنت ذلك الرجل قال : لا تنفع بى مع سوء ظنى بك وسوء ظنك بى . وقبل فى منشور الحكم : من أظهر عيب نفسه فقد زكاه . فاذا قطع أسباب الكبر وحسم مواد العجب اغناض بالكبر تواضعا وبالعجب توددا وذلك من أوكد أسباب الكرامة وأقوى مواد النعم وأبلغ شافع إلى القلوب يعطفها إلى المحبة وينتجها عن البغض . وقال بعض الحكماء : من برئ من ثلاث مال ثلاثا : من برئ من السرف نال العز ومن برئ من البخل نال الشرف ومن برئ من الكبر نال الكرامة . وقال مصعب ابن اليزيد : التواضع مصايد الشرف . وقيل فى منشور الحكم : من دام تواضعه كثر صديقه وقد تحدث المنازل والولايات لقوه أخلاقا مذمومة يظهرها سوء طباعهم ولآخرين فضائل محمودة يبعث عليها زكاء شيمهم لأن لتقلب الأحوال سكرة تظهر من الأخلاق مكنونها ومن السرائر مخزونها لاسيما اذا هجمت من غير تدريج وطرقت من غير تأهب . وقد قال بعض الحكماء : فى تقلب الأحوال تعرف جواهر الرجال . وقال الفضل بن سهل : من كانت ولايته فوق قدره تكبر لها ومن كانت ولايته دون قدره تواضع لها . وقال بعض البلغاء : الناس فى الولاية رجلان رجل يحل العمل بمضله ومروءته ورجل يحل بالعمل لنقصه ودنائه فمن جل عن عمله ازداد به تواضعا وبشرا ومن جل بعمله لبس به تجبرا وتكبيرا

(الفصل الثاني في حسن الخلق) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «إن الله تعالى اختار لكم الاسلام دينا فأكرموه بحسن الخلق والسجاء فانه لا يكمل الا بهما» . وقال الأحنف بن قيس : ألا اخبركم بأدواء الداء قالوا بلى قال : الخلق الدنيء واللسان البذي . قال بعض الحكماء : من ساء خلقه ضاف رزقه وعلة هذا القول ظاهرة . وقال بعض البلغاء : الحسن الخلق من نفسه في راحة والناس منه في سلامة والسئ الخلق الناس منه في بلاء وهو من نفسه في عاء . وقال بعض الحكماء : عاشر أهلك بأحسن أخلاقك فان النواء فيهم قليل . وقال بعض الشعراء :

إذا لم تتسع أخلاق قوم تضيف بهم فسيحات البلاد

إذا ما المرء لم يخلق لبيبا فليس اللب عن قدم الولاد

فاذا حسنت أخلاق الانسان كثر مصافوه وقل معادوه فتسميات عليه الأمور الصعاب ولانت له القلوب الغضاب . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «حسن الخلق وحسن الجوار يعمران الديار ويزيدان في الأعمار» . وقال بعض الحكماء : من سعة الأخلاق كنوز الأرزاق . وسبب ذلك ما ذكرنا من كثرة الأصفياء المسعدين وقلة الأعداء المجحفين ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : «أحبكم الي أحسنكم أخلاقا الموطؤون أكتافا الذين يلقون ويؤلقون» وحسن الخلق أن يكون سهل العريكة ابن الجانب طلق الوجه قليل النور طيب الكلمة . وقد بين رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الأوصاف فقال : «أهل الجنة كل حين لين سهل طلاق» . ولما ذكرنا من هذه الأوصاف حدود مقدرة ومواضع مستحقة كما قال الشاعر :

أصفو وأكدر أحيانا مختبرى وليس مستحسنا صفو بلا كدر

وليس يريد بالكدر البذاء وشراسة الخلق فان ذلك ذم لا يستحسن وعيب لا يرتضى وإنما يريد الكف والانتقباض في موضع يلام فيه

المساعد ويذم فيه الموافق فإذا كانت لمحاسن الأخلاق حدود مقدرة ومواضع مستحقة فإن تجاوزها الحد صارت ملقا وإن عدل بها عن مواضعها صارت نفاقا والملقى ذل والنفاق لؤم وليس لمن وسم بهما وذمبرور ولا أثر مشكور. وقد روى حكيم عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه». وروى مكحول عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا ينبغي لذي الوجهين أن يكون وجهيا عند الله تعالى». وقال سعيد بن عروة: لأن يكون لى نصف وجه ونصف لسان على ما فهمنا من قبح المظر وعجز المنخر أحب إلى من أن أكون ذا وجهين وذا لسانين وذا قولين مختلفين. وقال الشاعر:

خَلَّ السَّاقِ لِأَهْلِهِ وَعَلَيْكَ فَالْتَمَسِ الطَّرِيقَا
وَارْغَبْ بِنَفْسِكَ أَنْ تَرَى الْإِعْدَا أَوْ صَدِيقَا

وقال إبراهيم بن محمد

وَكَمْ مِنْ صَدِيقٍ وَدَّهَ بِلِسَانِهِ خُونٌ بظَهْرِ الْغَيْبِ لَا يَتَذَكَّرُ
يَضْحَكُنِي عَجَبًا إِذَا مَا لَقِيْتَهُ وَتَتَذَكَّرُنِي مِنْهُ إِذَا غَبْتُ أَسْمَهُ
كَذَلِكَ ذُو الْوَجْهَيْنِ يَرْضِيكَ شَاهِدًا وَفِي غَيْبِهِ أَنْ غَابَ صَابُ وَعَلْتُمْ

وربما تغير حسن الخلق والوطاء إلى الشراسة والبذاء لأسباب عارضة وأمور طارئة تجعل اللين خشونة والوطاء غلظة والطلاقة عبوسا. ومن أسباب ذلك الولاية التي تحدث في الأخلاق تغيرا وعلى الخلطاء تنكرا إما من لؤم طبع وإما من ضيق صدر. وقد قيل: من تاه في ولايته ذل في عزله وقيل: ذل العزل يضحك من تيه الولاية. ومنها العزل فقد يسوء منه الخلق ويضيق به الصدر إما لشدة أسف أو لقلة صبر. حكى حميد الطويل: أن عمار بن ياسر عزل عن ولاية فاشتد ذلك عليه وقال: إني وجدت لها حلو الرضاع مرة القطام. ومنها الغنى فقد تتغير

به أخلاق اللئيم بطرا وتسوء طرائقه أشرا . وقد قيل : من نال استطال
وأشدد الرياشي :

غضبان يعلم أن المال ساق له ما لم يسقه له دين ولا خلق
فمن يكن عن كرام الناس يسألني فأكرم الناس من كانت له ورق
وقال بعض الشعراء

لئن تكن الدنيا أُنالك ثروة فأصحت ذايسر وقد كنت ذاعسر
لقد كشف الاثراء منك خلائقا من اللؤم كانت تحت ثوب من الفقر

وبحسب ما افسده الغنى كذلك يصلحه الفقر . وكتب قتيبة بن
مسلم الى المجاج أن أهل الشام قد التاثوا عليه فكتب اليه أن اقطع
عنهم الأرزاق ففعل فساءت حالهم فاجتمعوا اليه فقالوا : أفلما فكتب
الى المجاج فيهم فكتب اليه إن كنت آنت منهم رشدا فأجر عايم
ما كنت تجرى . واعلم أن الفقر جند الله الأكبر يذل به كل جبار عنيد
تتكبر . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لولا أن الله
بعالى أذل ابن آدم بثلاث ما طأطأ رأسه لشيء الفقر والمرض والموت»
ومنها الفقر فقد يتغير به الخلق إما أنفة من ذل الاستكانة أو أسفا
على فائت الغنى . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : «كاد الفقر أن
يكون كفرا وكاد الحسد أن يغلب القدر» . وقال أبو تمام الطائي :

واعجب حالات ابن آدم خلقه يضل اذا فكرت في كنهه الفكر
فيفرح بالشيء القليل بقاؤه ويحزع مما صار وهو له ذخر

وربما تسلى من هذه الحالة بالأمانى وان قل صدقها فقد قيل : قلما
تصدق الأمانة ولكن قد يعتاض بها سلوة من هم أو مسرة برجاء .
وقد قال أبو العتاهية :

حرك منك اذا اغتممت فانن مراوح

وقال آخر

إذا تمتيت بت الليل مغتبطا إن المنى رأس أموال المعاليس
ومنها المموم التي تذهل اللب وتشغل القلب فلا تتبع الاحتمال
ولا تقوى على صبر . وقد قيل : الهم كالسم . وقال بعض الأدباء : الحزن
كالداء المخزون في فؤاد المخزون . وقال بعض الشعراء :

همومك بالعيش مقرونة فما تقطع العيش إلا بهم
إذا تم أمر بدا نقصه ترقب زوالا إذا قيل تم
إذا كنت في نعمة فارعها فإن المعاصي تزيل النعم
وحام عليها بذكر الإله فإن الإله سريع النعم
حلاوة دنيائك مسمومة فما تأكل الشهد إلا بسم
فكم قدر دب في مهلة فلم يعلم الناس حتى هم
ومنها الأمراض التي يتغير بها الطبع كما يتغير بها الجسم فلا تبقى
الأخلاق على اعتدال ولا يقدر معها على احتمال . وقد قال المتنبي :

آلة العيش صحة وشباب فإذا وليا عن المرء ولي
أبدا تسترد ما نهب الدنيا وبأليت جودها كان بخلا
ومنها علو السن وحدوث الهرم لأثيره في الجسد كذلك يكون تأثيره
في أخلاق النفس فكما يضعف الجسد عن احتمال ما كان يطيقه
من أثقال فكذلك نعجز النفس عن أثقال ما كنت تصبر عليه من مخالفة
الوفاق ومضيق الشقاق وكذلك ماضاهاء . وقال منصور النيرى :

ما كنت أوفى شبابي كنه عزته حتى مضى فإذا الدنيا له تبع
أصبحت لم تطعمي ثكل الشباب ولم تشجى لغصته فالعذر لا يقع
ما كان أقصر أيام الشباب وما أبقي حلاوة ذكراه التي تدع
ما واجه الشيب من عين وإن رمقت إلا لها نبوة عنه ومرتدع
فدكدت تقضى على فوت الشباب أسى . لولا يعزيك أن العمر منقطع

فهذه سبعة أسباب أحدثت سوء خلق كان عاما. وههنا سبب خاص يحدث سوء خلق خاص وهو البغض الذي تنفر منه النفس فنحدث تقورا عن المبغض فيؤول الى سوء خلق يخصه دون غيره فاذا كان سوء الخلق حادثا بسبب كان زواله مقرونا بزوال ذلك السبب ثم بالضد (الفصل الثالث في الحياء) اعلم أن الخير والشر معانٍ كامنة تعرف بسمات دالة كما قالت العرب في أمثالها : تخبر عن مجهوله مرآته وكما قال سلم بن عمرو الشاعر :

لا تسأل المرء عن خلائقه في وجهه شاهد من الخبر
فسمة الخير الدعة والحياء وسمة الشر القحمة والبذاء وكفى بالحياء خيرا
أن يكون على الخير دليلا وكفى بالقحمة والبذاء شرا أن يكونا الى الشر
سبيلا وقد روى حسان بن عطية عن أبي أمامة قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : «الحياء والى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان
شعبتان من النفاق» وبشبه أن يكون العى في معنى الصمت والبيان
في معنى التشدد كما جاء في الحديث الآخر « إن أبغضكم الى الثرثارون
المتفهبون المتشدقون » . وروى أبو سامة عن أبي هريرة رضى الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «الحياء من الايمان والايمن
في الجنة والبذاء من الجفاء والجفاء في النار» وقال بعض الحكماء : من كساه
الحياء ثوبه لم ير الناس عيبه . وقال بعض البلغاء : حياة الوجه بخيائه كما أن
حياة الغرس بمائه . وقال بعض البلغاء العلماء : يا عجبيا كيف لا تستحي من
كثرة ما لا تستحي وتنتق من طول ما لا تنتق . وقال صالح بن عبد القدوس :

إذا قل ماء الوجه قل حياؤه ولا خير في وجه اذا قل ماؤه

حياءك فاحفظه عليك وإنما يدل على فعل الكريم حياؤه

وليس لمن سلب الحياء صاّد عن قبيح ولا زاجر عن محذور فهو
يقدم على ما يشاء ويأتى ما يهوى وبذلك جاء الخبر . روى شعبة عن

منصور بن ربيع عن أبي منصور البدرى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الأولى يا ابن آدم إذا لم تستحي فاصنع ما شئت » وليس هذا القول إغراء بفعل المعاصي عند قلة الحياء كما توهمه بعض من جهل معاني الكلام ومواضع الخطاب . وفي مثل هذا الخبر قول الشاعر :

إذا لم تخش عاقبة الليالى ولم تستحي فاصنع ما تشاء
فلا والله ما فى العيش خير ولا الدنيا إذا ذهب الحياء
يعيش المرء ما استجبا بخير ويبقى العود ما بقى اللحاء

وآختلف أهل العلم فى معنى هذا الخبر . فقال أبو بكر بن محمد الساسى فى أصول الفقه معنى هذا الحديث : أن من لم يستحي دعاه ترك الحياء الى أن يعمل ما يشاء لا يردعه عنه رادع فليستحي المرء فان الحياء يردعه وسمعت من يحكى عن أنى بكر الرازى من أصحاب أبى حنيفة : أن المعنى فيه إذا عرضت عليك أفعالك التى هممت بفعلها فلم تستحي منها لحسنها وجمالها فاصنع ما شئت منها بفعل الحياء حكما على أفعاله وكلا القولين حسن والأوّل أشبه لأن الكلام خرج من النبى صلى الله عليه وسلم مخرج الذم لا مخرج الأمر . لكن قد جاء الحديث بما يضاهى القول الثانى وهو قوله صلى الله عليه وسلم : « ما أحببت أن تسمعه أذنك فأنه وما كرهت أن تسمعه أذنك فاجتنبه » ويجوز أن يحمل هذا الحديث على المعنى الصريح فيه ويكون التأويل الأوّل فى الحديث المتقدم أصح إذ ليس يلزم أن تكون أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كلها متفقة المعانى بل اختلاف معانيها أدخل فى الحكمة وأبلغ فى الفصاحة إذا لم يضاد بعضها بعضا . واعلم أن الحياء فى الانسان قد يكون من ثلاثة أوجه : أحدها حياة من الله تعالى والثانى حياة من الناس والثالث حياة من نفسه . فأما حياة من الله تعالى فيكون بامثال أوامره

والكف عن زواجه . وروى ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «استحيوا من الله عز وجل حق الحياء فقليل يارسول الله فكيف نستحي من الله عز وجل حق الحياء قال : من حفظ الرأس وما حوى والبطن وما وعى وترك زينة الحياة الدنيا وذكر الموت والبلى فقد استحيا من الله عز وجل حق الحياء» وهذا الحديث من أبلغ الوصايا . وقال أبو الحسن الماوردي مصنف الكتاب : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام ذات ليلة فقلت يارسول الله أوصني فقال : استحي من الله عز وجل حق الحياء ثم قال : تغير الناس قات : وكيف ذلك يارسول الله قال : كنت أنظر الى الصبي فأرى من وجهه البشر والحياء وأنا أنظر اليه اليوم فلا أرى ذلك في وجهه ثم تكلم بعد ذلك بوصايا وعظمت تصوّرتها وأذهلني السرور عن حفظها ووددت لو أني حفظتها . فلم يبدأ بشيء صلى الله عليه وسلم قبل الوصية بالحياء من الله عز وجل وجعل ماسلبه الصبي من البشر والحياء سببا لتغير الناس وخص الصبي لأن ما تأتبه بالطبع من غير تكلف فصلى الله وسلم على من هدى أمته وتابع إنذارها وقطع أعذارها وواصل نأديها وحفظ تهذيبها وجعل لكل عصر حظا من زواجه ونصيها من أوامره أعاننا الله على قبولها بالعمل وعلى اسناداتها بالتوفيق . وقد روى أن علقمة بن علاثة قال يارسول الله عطني : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «استحي من الله تعالى استحياءك من ذوى الهيبة من قومك» وهذا الحياء يكون من قوة الدين وصحة اليقين ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : «قلة الحياء كفر» يعنى من الله لما فيه من مخالفة أوامره . وقال صلى الله عليه وسلم : «الحياء نظام الايمان فاذا انحل نظام الشيء تبدد ما فيه وتفرق»

وأما حياؤه من الناس فيكون بكف الأذى وترك المجاهرة بالتبصيح وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «من تقوى الله اتقاء الناس»

وروى أن حذيفة بن اليمان أتى الجمعة فوجد الناس قد انصرفوا فتنكب الطريق عن الناس وقال: لا خير فيمن لا يستحي من الناس. وقال بشار بن برد: ولقد أصرف الفؤاد عن الشيء حياءً وحباً في السواد أمسك النفس بالعفاف وأمسى ذا كرا في غد حديث الأعادي وهذا النوع من الحياء قد يكون من كمال المروءة وحب الثناء ولذلك قال صلى الله عليه وسلم: «من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له» يعني والله أعلم لقلة مروءته وظهور شهوته. وروى الحسن عن أبي هريرة قال: قال صلى الله عليه وسلم «إن مروءة الرجل مشاه ومداخله ومخرجه ومجلسه وإفقه وجليسه». وقال بعض الشعراء:

ورب قبيحة ما حال بيني وبين ركوبها إلا الحياء
إذا رزق الفتى وجها وقاحا تقلب في الأمور كما يشاء

وقال آخر

إذا لم تصن عرضاً ولم نخش خالقاً وتستحي مخلوقاً فاشئت فاصنع
وأما حياؤه من نفسه فيكون بالعفة وصيانة الخلوات. وقال بعض الحكماء: ليكن استحيائك من نفسك أكثر من استحيائك من غيرك. وقال بعض الأدباء: من عمل في السرّ عملاً يستحي منه في العلانية فليس لنفسه عده قدر. ودعا قوم رجلاً كان يألف عشرتهم فلم يحبهم وقال: إني دخلت البارحة في الأربعين وأنا أستحي من سني. وقال بعض الشعراء:

فسرّى كاعلاني وتلك خليقتي وظلمة ليلى مثل ضوء نهاريا
وهذا النوع من الحياء قد يكون من فضيلة النفس وحسن السريّة فتى كل حياء الإنسان من وجوهه الثلاثة فقد كملت فيه أسباب الخير وانتفت عنه أسباب الشر وصار بالفضل مشهوراً وبالجميل مذكوراً وقال بعض الشعراء:

وإني ليشينني عن الجهل والحقا وعن شتم ذي القربى خلائق أربع

حياء وإسلام وتقوى وإتقى كريم ومثلى من يضر وينفع
وان أخل بأحد وجوه الحياء لحقه من النقص باخلاله بقدر ما كان
يلحقه من الفضل بكاله . وقد قال الرياشي : يقال إن أبا بكر الصديق
رضي الله عنه كان يمثل بهذا الشعر :

حاجة دون أخرى قد سنحت لها جعلتها للتي أخفيت عنوانا

وإني لأرى من لاحياء له ولا أمانة وسط القوم عريانا

(الفصل الرابع في الحلم والغضب) روى محمد بن حارث الهلالي
أن جبريل نزل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا محمد إني أتيتك
بمكارم الأخلاق في الدنيا والآخرة خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض
عن الجاهلين . وروى سفيان بن عيينة أن النبي صلى الله عليه وسلم
حين نزلت هذه الآية قال : « يا جبريل ما هذا قال : لا أدري حتى أسأل
العالم ثم عاد جبريل وقال : يا محمد إن ربك يأمرك أن تصل من قطعك
وتعطى من حرمك وتعفو عمن ظلمك » . وروى هشام عن الحسن
أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أيعجز أحدكم أن يكون كآبي ضمضم كان
إذا خرج من منزله قال : اللهم اني تصدقت بعرضي على عبادك » وروى
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله يحب الحلیم الحبی
ويبغض الفاحش البذي » وقال عليه الصلاة والسلام : « من حلم ساد
ومن تفهم ازداد » . وقال بعض الأدباء : من غرس شجرة الحلم اجتنى
ثمرة السلم . وقال بعض البلغاء : ما ذب عن الأعراض كالصفح
والإعراض وقال بعض الشعراء :

أحب مكارم الأخلاق جهدي وأكره أن أعيب وأن أعابا

وأصفح عن سباب الناس حلما وشر الناس من يهوى السبابا

ومن هاب الرجال تهيؤه ومن حقر الرجال فلن يهابا

فالحلم من أشرف الأخلاق وأحقها بذوى الأبواب لما فيه من

سلامة العرض وراحة الجسد واجتلاب الحمد. وقد قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : أول عوض الحليم عن حلمه أن الناس أنصاره . وحدّ الحلم ضبط النفس عند هيجان الغضب وهذا يكون عن باعث وسبب . وأسباب الحلم الباعثة على ضبط النفس عشرة : أحدها الرحمة للجهال وذلك من خير يوافق رقة . وقد قيل في منشور الحكم : من أوكد أسباب الحلم رحمة الجهال . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه لرجل اسمعه كلاما : يا هذا لا نفرق في سبنا ودع للصالح موضعا فانا لا نكفئ من عصي الله فينا بأكثر من أن نطيع الله عز وجل فيه . وشتم رجل الشعبي فقال : إن كنت كما قلت فغفر الله لي وإن لم أكن كما قلت فغفر الله لك . واعتاطت عائشة رضي الله عنها على خادم لها ثم رجعت إلى نفسها فقالت : لله درّ التقوى ما تركت لذى غيظ شفاء . وقسم معاوية رضي الله عنه قُطُفا فأعطى شيخا من أهل دمشق قطيفة فم تعجبه خلف أن يضرب بها رأس معاوية فأماه فأخبره فقال له معاوية : أوف بنذك وليرفق الشيخ بالشيخ . والثاني من أسبابه القدرة على الانتصار وذلك من سعة الصدر وحسن الثقة . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إذا قدرت على عدوك فاجعل العفو شكرا للقدرة عليه » . وقال بعض الحكماء : ليس من الكرم عقوبة من لا يجد متناعا من السطوة . وقال بعض البغاة : أحسن المكارم عفو المقتدر . وجود المفتقر . والثالث من أسبابه الترفع عن السباب وذلك من شرف لنفس وعلو الهمة كما قالت الحكماء : شرف النفس أن تحمل المكاره كما تحمل المكارم . وقد قيل : إن الله تعالى سمي يحيي عليه السلام سيدها لحلمه . وقد قال الشاعر :

لا يبلغ المجد أقوام وإن كرموا حتى يذلوا وإن عزوا لأقوام
ويشتموا فترى الألوان مسفرة لأصفح ذل ولكن صفح أحلام

والرابع من أسبابه الاستهانة بالمسيء وذلك عن ضرب من الكبر
والاعجاب كما حكى عن مصعب بن الزبير أنه لما ولى العراق جلس
يوما لعطاء الجند وأمر مناديه فنادى أين عمرو بن جرموز وهو الذى
قتل أباه الزبير فقبل له : أيها الأمير إنه قد تباعد فى الأرض فقال أو يظن
الجاهل أنى أقيده بأبى عبد الله فليظهر آمنا ليأخذ عطاءه موفرا فعّد
الناس ذلك من مستحسن الكبر . ومثل ذلك قول بعض الزعماء فى شعره :

أو كلما طَنّ الذباب طردته ان الذباب إِذَنْ عَلَى كريم
وأكثر رجل من سب الأُحف وهو لا يحببه فقال : والله ما منعه
ن جوابى الا هوانى عليه وفى مثله يقول الشاعر :
نجا بك لؤمك منجى الذباب حتمه مقاذيره أن ينالا
وأسمع رجل ابن هبيرة فأعرض عنه فقال له الرجل : إياك أغنى قتال
له : وعنك أعرض وفى مثله يقول الشاعر :
فأذهب فأنت طليق عِرْضِكَ إنه عرض عززت به وأنت ذليل

وقال عمرو بن على

إذا نطق السفيفه فلا تجبه نخير من إجابته السكوت
سكت عن السفيفه فظنّ أنى عييت عن الجواب وما عييت
والخامس من أسبابه الاستحياء من جزاء الجواب وهذا يكون من
صيانة النفس وكمال المروءة . وقد قال بعض الحكماء : احتمال السفيفه خير
من التحلى بصورته والاغضاء عن الجاهل خير من مشاكلته . وقال بعض
الأدباء ما أخفش حلیم ولا أوحش كريم . وقال لقيط بن زرارۃ :
وقل لبني سعد فمالي ومالكى ترقون منى ما استطعت وأعتق
أغتركو أنى بأحسن شيمۃ بصير وانى بالفواحش أخرج
وإن تك قد سابتنى فقهرتنى هنيئا مريئا أنت بالفحش أحق
والسادس من أسبابه التفضل على السبّاب فهذا يكون من الكرم

وحب التألف كما قيل للاسكندر : إن فلانا وفلانا يتقصانك ويثلبانك فلو عاقبتكما فقال : هما بعد العقوبة أعذر في تنقي وتلي فكان هذا تفضلا منه وتألفا . وقد حكى عن الأحنف بن قيس أنه قال : ما عاداني أحد قط إلا أخذت في امره باحدى ثلاث خصال : ان كان أعلى مني عرفت له قدره وان كان دوني رفعت قدرى عنه وان كان نظيرى تفضلت عليه فأخذ الخليل فنظمه شعرا فقال :

سألزم نفسي الصفع عن كل مذنب وإن كثرت منه إلى الجرائم
فما الناس الا واحد من ثلاثة : شريف ومشروف ومثل مقاوم
فأما الذى فوق فأعرف قدره وأتبع فيه الحق والحق لازم
وأما الذى دونى فأحلم دائما أصون به عرضى وإن لام لائم
وأما الذى مثلى فان زل أو هفا تفضلت إن الفضل بالفخر حاكم
والسابع من أسبابه استنكاف السباب وقطع السباب وهذا يكون من
الحزم كما حكى أن رجلا قال لضرار بن القعقاع : والله لو قلت واحدة لسمعت
عشرا فقال له ضرار : والله لو قلت عشرا لم تسمع واحدة وحكى أن على
ابن أبى طالب كرم الله وجهه قال لعامر بن مرة الزهرى من أحق
الناس قال : من ظن أنه أعقل الناس قال صدقت فمن أعقل الناس
قال : من لم يتجاوز الصمت فى عقوبة الجهال . وقال الشعبي : ما أدركت
أمرى فأبرها ولكن لا أسب أحدا فيسبها . وقال بعض الحكماء :
فى إعراضك صون إعراضك . وقال بعض الشعراء :

وفى الحلم ردع للسفيه عن الأذى وفى الخرق إغراء فلانك أخرقا
فتندم اذا لا ينفعنك ندامة كما ندم المغبون لما تفرقا
وقال آخر

قل ما بدالك من زور ومن كذب حلمى اصم وأذنى غير صماء
والثامن من أسبابه الخوف من العقوبة على الجواب وهذا يكون

من ضعف النفس وربما أوجبه الرأي واقتضاه الحزم . وقد قيل
 في منشور الحكم : الحلم حجاب الآفات . وقال الشاعر :
 ارفق اذا خفت من ذى هفوة خرقا ليس الحلـيم كـن في أمره خرق
 والتاسع من أسبابه الرعاية ليد سائمة وحرمة لازمة وهذا يكون
 من الوفاء وحسن العهد . وقد قيل في منشور الحكم : أكرم الشيم ارفعها
 للذم . وقال الشاعر :

إن الوفاء على الكريم فريضة واللؤم مقرون بذى الإخلاف
 وترى الكريم لمن يعاشر متصنا وترى اللئيم بجانب الإنصاف
 والعاشر من أسبابه المكر وتوقع الفرص الخفية وهذا يكون من الدهاء .
 وقد قيل في منشور الحكم : من ظهر غضبه قل كيد . وقال بعض الأدباء :
 غضب الجاهل في قوله وغضب العاقل في فعله . وقال بعض الحكماء :
 اذا سكنت عن الجاهل فقد أوسعته جوابا وأوجعته عقابا . وقال
 إياس بن قنادة :

تعاقب أيدينا ويحلم رأينا ونشتم بالأفعال لا بالتكلم

وقال بعض الشعراء

وللكف عن شتم اللئيم تكراما اضربه من شتمه حين يشتم
 فهذه عشرة أسباب تدعو الى الحلم وبعض الأسباب أفضل من
 بعض وليس اذا كان بعض أسبابه مفضولا ما يقتضى أن تكون
 نتيجة من الحلم مذمومة وانما الأولى بالانسان أن يدعو للحلم أفضل
 أسبابه وان كان الحلم كله فضلا . وان عرا عن أحد هذه الأسباب
 كان ذلا ولم يكن حلما لأننا قد ذكرنا في حدّ الحلم أنه ضبط النفس
 عند هيجان الغضب فاذا فقد الغضب لسمع ما يغضب كان ذلك
 من ذل النفس وقلة الحمية . وقد قالت الحكماء : ثلاثة لا يعرفون

الا في ثلاثة مواطن لا يعرف الجواد الا في العسرة والشجاع الا
في الحرب والحليم الا في الغضب . وقال الشاعر :
ليست الأحلام في حال الرضا إنما الأحلام في حال الغضب
وقال آخر

من يدعى الحلم أغضبه لتعرفه لا يعرف الحلم الا ساعة الغضب
وأنشد النابغة الجعدي بحضرة رسول الله صلى الله عليه وسلم :
ولا خير في حلم إذا لم يكن له بوادر تحمي صفوه أن يكثر
ولا خير في جهل إذا لم يكن له حليم إذا ما أورد الأمر أصدر
فلم ينكر صلى الله عليه وسلم قوله عليه . ومن فقد الغضب
في الأشياء المغضبة حتى استوى حاله قبل الاغصاب وبعده فقد
عدم من فضائل النفس الشجاعة والأنفة والحمية والغيرة والدفاع والأخذ
بالباطل لأنها خصال مركبة من الغضب فاذا عدما الانسان هان بها ولم
يكن لباقي فضائله في النفوس موضع ولا لوفور حلمه في القلوب موقع .
وقد قال المنصور : اذا كان الحلم مفسدة كان العفو معجزة . وقال بعض
الحكماء : العفو يفسد من اللئيم بقدر إصلاحه من الكريم . وقال عمرو
ابن العاص : أكرموا سفهاءكم فانهم يقونكم العار والشنار . وقال مصعب
ابن الزبير : ما قل سفهاء قوم الا ذلوا . وقال أبو تمام الطائي :

والحرب تركب رأسها في مشهد عدل السفيف به بألف حليم

وليس هذا القول إغراء بتحكم الغضب والانقياد اليه عند حدوث
ما بغضب فيكسب بالانقياد للغضب من الرذائل أكثر مما يكسبه عدم
الغضب من الفضائل ولكن اذا تار به الغضب عند هجوم ما يفضضه
كف سورته مجزمه وأطفا تأثيره بحلمه ووكل من استحق المقابلة الى
ولا غيره لعدم مسمى مكافئا كما لن بعدم بحسن مجازيا تقول . والعرب :

دخل بيتا ما خرج منه أى ان خرج منه خير دخله خير وإن خرج منه شر دخله شر . وأنشد ابن دريد عن ابى حاتم :

إذا أمن الجهال جهلك مرة فعرضك للجهال غم من الغم
فعم عليه الحلم والجهل وألقه بمنزلة بين العداوة والسلم
إذا أنت جارت السفيه كما جرى فأنت سفيه مثله غير ذى حلم
ولا تعضبن عرض السفيه وداره بحلم فان أعيأ عليك فبالصرم
فيرجوك تارات ويخشاك تارة ويأخذ فيما بين ذلك بالحزم
فان لم تجد بدا من الجهل فاستعن عليه بجهال فذاك من العزم

وهذه من أحكم أبيات وجدت في تدبير الحلم والغضب وهذا التدبير إنما يستعمل فيما لا يجد الانسان بدا من مقارنته ولا سبيل الى أطراحه ومتاركته إما لخوف شره أو للزوم أمره فأما من أمكن أطراحه ولم يضرب إبعاده فالهوان به أولى والاعراض عنه أصوب فاذا كان على ما وصفت استفاد بتحريك الغضب فضائله وأمن بكف نفسه عن الانقياد له رذائله وصار الحلم مدبرا للأموال المغضبة بقدر لا يعتره نقص بعدم الغضب ولا يلحقه زيادة بفقد الحلم ولو عزب عنه الحلم حتى انقاد لغضبه ضل عنه وجه الصواب فيه وضعف رأيه عن خبرة أسبابه ودواعيه حتى يصير بلبد الرأى مغمور الروية مقطوع الحجمة مسلوب العزاء قليل الحيلة مع ما يناله من أثر ذلك في نفسه وجسده حتى يصير أضرب عليه مما غضب له . وقد قال بعض الحكماء : من كثر شططه كثر غلطه . وروى أن سلمان قال لعلى رضى الله عنه : ما الذى يباعدنى عن غضب الله عز وجل قال : أن لا تغضب . وقال بعض السلف : أقرب ما يكون العبد من غضب الله عز وجل اذا غضب . وقال بعض البلغاء : من رد غضبه هذ من أغضبه . وقال بعض الأدباء : ما هيح جاشك كغيط أجاشك . وقال رجل لبعض الحكماء عظمى قال :

لا تغضب فينبغي لذى اللب السوى والحزم القوى أن يتلقى قوة الغضب بحلمه فيصدها ويقابل عوادي شرته بحزمه فيردها ليحظى بانجلاء الحيرة ويسعد بحميد العاقبة . وقال بعض الادباء : فى إغضائك راحة أعضائك . وسبب الغضب هجوم ما تكرهه النفس ممن فوقها والغضب يتحرك من داخل الجسد الى خارجه والحزن يتحرك من خارج الجسد الى داخله فبذلك قتل الحزن ولم يقتل الغضب لبروز الغضب وكون الحزن وصار الحادث عن الغضب السطوة والانتقام لبروزه والحادث عن الحزن المرض والأسقام لكونه ولذلك أفضى الحزن الى الموت ولم يفض اليه الغضب فهذا فرق ما بين الحزن والغضب

واعلم أن لتسكين الغضب اذا هجم أسبابا يستعان بها على الحلم . منها أن يذكر الله عز وجل فيدعوه ذلك الى الخوف منه ويبعثه الخوف منه على الطاعة له فيرجع الى أدبه ويأخذ بنسبه فعند ذلك يزول الغضب . قال الله تعالى : « وأذكر ربك اذا نسيت » قال عكرمة : يعنى اذا غضبت . وقال الله تعالى : « وإما يترغبك من الشيطان نزغ فاستعذ بالله » ومعنى قوله يترغبك أى يغضببك فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم يعنى أنه سميع بجهل من جهل عليم بما يذهب عنك الغضب . وذكر أن فى التوراة مكتوبا : يا بن آدم اذكرنى حين تغضب أذكرك حين أغضب فلا أمحك فيمن أمحت . وحكى أن بعض ملوك الفرس كتب كتابا ودفعه الى وزيره وقال : اذا غضبت فناولنيه وكان فيه مالك والغضب إنما أنت بشر ارحم من فى الأرض يرحمك من فى السماء . وقال بعض الحكماء : من ذكر قدرة الله لم يستعمل قدرته فى ظلم عباد الله . وقال عبد الله بن مسلم بن محارب لهارون الرشيد : يا أمير المؤمنين أسألك بالذى أنت بين يديه أدل منى بين يديك وبالذى هو أقدر على

عقابك منك على عقابي لما عفوت غنى فعفا عنه لما ذكره قدرة الله تعالى . وروى أن رجلا شكى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم القسوة فقال : اطلع في القبور واعتبر بالنشور . وكان بعض ملوك الطوائف اذا غضب ألقي عنده مفاتيح ترب الملوك فيزول غضبه . ولذلك قال عمر رضى الله عنه : من أكثر من ذكر الموت رضى من الدنيا باليسير . ومنها أن ينتقل عن الحالة التي هو فيها الى حالة غيرها فيزول عنه الغضب بتغير الأحوال والانتقل من حال الى حال وكان هذا مذهب المأمون اذا غضب أو شتم وكانت الفرس تقول : اذا غضب القائم فليجلس واذا غضب الجالس فليقم . ومنها أن يتذكر ما يؤول اليه الغضب من الدم ومذمة الانتقام . وكتب أبو ريز الى ابنه شيرويه : إن كلمة منك تسفك دما وأخرى منك تحقق دما وإن نفاذ أمرك مع كلامك فاحترس في غضبك من قولك أن تخطئ ومن لوك أن يتغير ومن جسدك أن يحف فان الملوك تعاقب قدرة ونعفو حلما . وقال بعض الحكماء : الغضب على من لا تملك عجز وعلى من تملك لؤم . وقال بعض الأدباء : إياك وعزة الغضب فانها تفضي الى ذل العدر . وقال بعض الشعراء :

واذا ما أعترتك في الغضب العزة فاذكر تذلل الاعتذار

ومنها أن يذكر ثواب العفو وحسن الصفح فيقهر بهسه على الغضب رغبة في الجزاء والثواب وحذرا من استحقاق الذم والعقاب . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال : ينادى مناد يوم القيامة من له أجر على الله عز وجل فليقم فيقوم العافون عن الناس ثم تلا « فن عفا وأصلح فأجره على الله » . وقال رجاء بن حيوة لعبد الملك بن مروان في أسارى ابن الأشعث : إن الله قد أعطاك ما تحب من الظفر فأعط الله ما يحب من العفو . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الخير ثلاث خصال فمن كثرة فيه فقد استكمل الإيمان من اذا رضى لم يدخله

وضاه في باطل واذا غضب لم يخرج غضبه من حق واذا قدر عفا .
 وأسمع رجل عمر بن عبد العزيز كلاما فقال : عمر أردت ان يستغفرني الشيطان
 لعزة السلطان فأنا لك اليوم ما تناله مني غدا انصرف رحمك الله .
 ومنها أن يذكر انعطاف القلوب عليه وميل النفوس اليه فلا يرى إضاعة
 ذلك بتغيير الناس عنه وبعدهم منه فيكف عن متابعة الغضب فيرغب
 في التألف وجميل الثناء . وروى ابن أبي ليلى عن عطية عن أبي سعيد
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ما ازداد أحد بعمو الاعز افاعفوا
 يعزكم الله . وقال بعض البلغاء : ليس من عادة الكرام سرعة الانتقام
 ولا من شروط الكرم إزالة النعم . وقال المأمون لبراهيم بن المهدي : إني
 شاورت في أمرك فأشاروا عليّ بقتلك الا أني وجدت قدرك فوق
 ذنبك فكرهت القتل للآزم حرمتك فقال : يا أمير المؤمنين إن المشير أشار
 بما جرت به العادة في السياسة الا أنك أبيت أن تطلب النصر الا من
 حيث ما عودته من العفو فان عاقبت فلك نظير وان عفوت فلا نظير لك
 وأنشأ يقول :

البرّ بي منك وطأ العذر عندك لي فيما فعلت فلم تعدل ولم تلم
 وقام علمك بي فاحتجّ عندك لي مقام شاهد عدل غير متهم
 إن جحدك معروفا مننت به إني لفي اللؤم أحطى منك بالكرم
 تغفو بعدل ونسطو إن سطوت به فلا عدمتك من عاف ومستقم

(الفصل الخامس في الصدق والكذب) قال الله تعالى وهو أصدق
 القائلين : « ثم نبتله فنجعل لعنة الله على الكاذبين » وقال تعالى : « إنما
 يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله » . وروى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم أنه قال للحسن بن علي رضي الله عنهما : « دع ما يريبك الى
 ما لا يريبك فان الكذب ريبة والصدق طمأنينة » . وروى عنه
 صلى الله عليه وسلم أنه قال : « رجم الله أمراأ أصلح من لسانه وأقصر

من عنانه والزم طريق الحق مقوله ولم يعود الخطل مفصله . . وروى صفوان بن سليم قال : قيل للنبي صلى الله عليه وسلم أيكون المؤمن جباناً قال نعم قيل : أيكون بخيلاً قال نعم قيل : أيكون كذاباً قال لا . وقال ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله تعالى : « ولا تلبسوا الحق بالباطل » أى لا تخلطوا الصدق بالكذب . وقيل فى منشور الحكم : الكذاب لص لأن اللص يسرق مالك والكذاب يسرق عقلك . وقال بعض الحكماء : الخرس خير من الكذب وصدق اللسان أول السعادة . وقال بعض البلغاء : الصادق مصون جليل والكاذب مهان ذليل . وقال بعض الأدباء : لا سيف كالحق ولا عون كالصدق . وقال بعض الشعراء :

وما شئ إذا فكرت فيه بأذهب للروء والجمال
من الكذب الذى لاخيره وأبعد بالبهاء من الرجال

والكذب جماع كل شر وأصل كل ذم لسوء عواقبه وخبت نتائجه لأنه ينتج النيمة والنيمة تنتج البغضاء والبغضاء تؤل الى العداوة وليس مع العداوة أمن ولا راحة ولذلك قيل : من قل صدقه قل صديقه والصدق والكذب يدخلان الأخبار الماضية كما أن الوفاء والخلف يدخلان المواعيد المستقبلية فالصدق هو الإخبار عن الشئ على ما هو عليه والكذب هو الاخبار عن الشئ بخلاف ما هو عليه ولكل واحد منهما دواعى فدواعى الصدق لازمة ودواعى الكذب عارضة لأن الصدق يدعو اليه عقل موجب وشرع مؤكد فالكذب يمنع منه العقل ويصد عنه الشرع ولذلك جاز أن تستفيض الأخبار الصادقة حتى تصبر متواترة ولم يجوز أن تستفيض الأخبار الكاذبة لأن اتفاق الناس فى الصدق والكذب إنما هو لاتفاق الدواعى فدواعى الصدق يجوز أن يتفق الجمع الكثير عليها حتى اذا نقلوا خبراً وكانوا عدداً ينتفى عن مثلهم المواطاة وقع فى النفس صدقه لأن الدواعى اليه نافعة واتفاق الناس فى الدواعى النافعة

ممكّن ولا يجوز أن يتفق العدد الكثير الذي لا يمكن مواطأة مثلهم على نقل خبر يكون كذبا لأن الدواعي إليه غير نافعة وربما كانت ضارة وليس في جاري العادة أن يتفق الجمع الكثير على دواع غير نافعة ولذلك جاز اتفاق الناس على الصدق لجواز اتفاق دواعيهم ولم يجوز أن يتفقوا على الكذب لامتناع اتفاق دواعيهم وإذا كان للصدق والكذب دواع فلا بدّ من ذكر ماسنح به الخاطر من دواعيها

أما دواعي الصدق فمنها العقل لأنه موجب لقبح الكذب لاسيما إذا لم يجلب نفعا ولم يدفع ضررا ، والعقل يدعو الى فعل ما كان مستحسنا ويمنع من إتيان ما كان مستقبحا وليس ما استحسّن من مبالغات الشعراء حتى صار كذبا صراحا استحسانا للكذب في العقل كالذي أنشدني الأزدى لبعض الشعراء :

توهمه فكري فأصبح خذه وفيه مكان الوهم من فكري أثر
وصالحه كفي قالم كفه فمن لمس كفي في أنامله عقر
ومر بقلبي خاطرا بفرحته ولم أر شيئا قط يحرجه الفكر
وكقول العباس بن الأحنف وإن كان بدون هذه المبالغة :

تقول وقد كتبت دقيق خطي اليها لم تجبني الجليلا
فقلت لها نحلّت فصار خطي مساعدا لكتابه نجيلا

لأنه خرج مخرج المبالغة في التشبيه والاقتدار على صنعة الشعر وإن شواهد الحال تخرجه عن تلبس الكذب فلذلك استحسّن في الصنعة ولم يستقبح في العقل وإن كان الكذب مستقبحا فيه . ومنها الدين الوارد باتباع الصدق وحظر الكذب لأن الشرع لا يجوز أن يرد بأرخاص ما حظره العقل بل جاء الشرع زائدا على ما اقتضاه العقل من حظر الكذب لأن الشرع ورد بحظر الكذب وإن جرّ نفعا أو دفع ضررا والعقل إنما حظر ما لا يجلب نفعا ولا يدفع ضررا . ومنها المروءة فإنها

مانعة من الكذب باعثة على الصدق لأنها قد تمتع من فعل ما كان مستكرها فأولى من فعل ما كان مستقبعا . ومنها حب الاشتهار بالصدق حتى لا يردّ عليه قول ولا يلحقه ندم . وقد قال بعض البلغاء :
 لكن مرجعك الى الحق ومنزعك الى الصدق فالحق أقوى معين
 والصدق أفضل قرين . وقال بعض الشعراء :

عود لسانك قول الصدق تحظ به إن اللسان لما عودت معتاد
 موكل بتقاضى ما سئنت له في الخير والشر فانظر كيف تتراد
 وأما دواعي الكذب فمنها اجتلاب النفع واستدفاع الضرّ فيرى أن
 الكذب أسلم وأغنى فيرخص لنفسه فيه اعترازا بالخدع واستشفافا
 لاطمع وربما كان الكذب أبعد لما يؤمل وأقرب لما يخاف لأن
 القبيح لا يكون حسنا والشر لا يصير خيرا وليس يجنى من الشوك العنب
 ولا من الكرم الحظل . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
 « تحذروا الصدق وإن رأيتم أن فيه الهلكة فإن فيه النجاة وتحبوا
 الكذب وإن رأيتم أن فيه النجاة فإن فيه الهلكة » وقال عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه : لأن يضعني الصدق وفلما يضع أحب إليّ من أن يضعني
 الكذب وفلما يفعل . وقال بعض الحكماء : الصدق منجيك وإن خفته
 والكذب مرديك وإن أمتته . وقال الجاحظ : الصدق والوفاء توءمان والصبر
 والحلم توءمان فهنّ تمام كل دين وصلاح كل دنيا وأضدادهن سبب
 كل فرقة وأصل كل فساد . ومنها أن يؤثر أن يكون حديثه مستعذبا
 وكلامه مستظرفا فلا يجد صدقا يعذب ولا حديثا يستظرف فيستحلي
 الكذب الذي ليست غرائبه معوزة ولا طرائفه معجزة . وهذا النوع أسوأ
 حالا مما قبل لأنه يصدر عن مهانة النفس ودناءة الهمة . وقد قال الجاحظ :
 لم يكذب أحد قط إلا لصغر قدر نفسه عنده . وقال ابن المقفع لاتهماون :
 بارسال الكذبة من الهزل فانها تسرع الى إبطال الحق . ومنها أن يقصد

بالكذب التشفى من عدوه فيسمه بقبايح يخترعها عليه ويصفه بفضائح ينسبها اليه ويرى أن معزة الكذب غنم وأن إرسالها في العدو سمهم وسم وهذا أسوأ حالا من النوعين الأولين لأنه قد جمع بين الكذب المعز والشر المضر ولذلك ورد الشرع برّد شهادة العدو على عدوه . ومنها أن تكون دواعي الكذب قد ترادفت عليه حتى ألغى فصار الكذب له عادة ونفسه اليه متقاده حتى لو رام مجانية الكذب عسر عليه لأن العادة طبع ثان . وقد قالت الحكماء : من استحل رضاع الكذب عسر فطامه . وقيل في منشور الحكم : لا يلزم الكذاب شيء الاغلب عليه

واعلم أن للكذاب قبل خبرته أمارات دالة عليه فمنها أنك اذا لقنته الحديث تلقه ولم يكن بين ما لقنته وبين ما أورده فرق عنده . ومنها أنك اذا شككته فيه نشكك حتى يكاد يرجع فيه ولولاك ما تخالجه الشك فيه . ومنها أنك اذا رددت عليه قوله حصر وارتبك ولم يكن عنده نصره المحتجين ولا برهان الصادقين . ولذلك قال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : الكذاب كالسراب . ومنها ما يظهر عليه من ريبة الكذابين وينم عليه من ذلة المتوهمين لأن هذه أمور لا يمكن الانسان دفعها عن نفسه لما في الطبع من إثارتها . ولذلك قالت الحكماء : العيان أنتم من اللسان . وقال بعض البلغاء : الوجوه مرايا تريك أسرار البرايا . وقال بعض الشعراء :

تريك أعينهم ما في صدورهم إن العيون يؤدى سرها انظر
واذا تسم بالكذب نسبت اليه شوارد الكذب المجهولة وأضيفت
الى أكاذيبه زيادات مفتعلة حتى يصير الكاذب مكذوبا عليه فيجمع
بين معزة الكذب منه ومضرة الكذب عليه . وقد قال الشاعر :

حسب الكذوب من البليّة بعض ما يحكى عليه
فاذا سمعت بكذبة من غيره نسبت اليه

ثم إنه إن تحزى الصدق اتهم وإن جانب الكذب كذب حتى لا يعتد له حديث مصدق ولا كذب مستنكر . وقد قال الشاعر :

إذا عرف الكذاب بالكذب لم يكذب يصدق في شيء وإن كان صادقا ومن آفة الكذاب نسيان كذبه وتلقاه ذا حفظ إذا كان حاذقا

وقد وردت السنة بأشخاص الكذب في الحرب وإصلاح ذات البين على وجه التورية والتأويل دون التصريح به فإن السنة لا ترد بإباحة الكذب لما فيه من التفسير وإتمام ذلك على طريق التورية والتعريض كما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تطرف برداء وانهرى عن أصحابه فقال له رجل ممن أنت قال : من ماء فوزى عن الاخبار بنسبه بأمر محتمل فظن السائل أنه عنى القبيلة المنسوبة الى ذلك وإنما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه من الماء الذى يخلق منه الانسان فبلغ ما أحب من إخفاء نفسه وصدق في خبره . وكالذى حكى عن أبي بكر الصديق رضى الله عنه أنه كان يسير خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين هاجر معه فلتقاه العرب وهم يعرفون أبا بكر ولا يعرفون رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا بكر من هذا فقال : هاد يهدينى السبيل فظنوا انه يعنى هداية الطريق وهو إنما يريد هداية سبيل الخير فصدف في قوله وورى عن مراده . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن في المعاريض لندوحة عن الكذب » . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أن في المعاريض ما يكفى أن يعف الرجل عن الكذب . وقال بعض أهل التأويل في قوله تعالى : « لا تأخذنى بما نسيت » أنه لم ينس ولكنه معارض الكلام . وقال ابن سيرين : الكلام أوسع من أن يصرح فيه بالكذب وأعلم أن من الصدق ما يقوم مقام الكذب فى القبح والمعزة ويزيد عليه فى الاذى والمضرة وهى الغيبة والتبعية والسعاية . فأما الغيبة فإنها خيانة وهتك ستر محمد ثمان عن حسد وغدر . قال الله تعالى : « ولا يغتب

بعضكم بعضاً يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً» يعنى أنه كما لا يحل لحمة ميتاً لا تحل غيبته حياً . وروى أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعلتا تغتابان الناس فأخبر بذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال : صامتا عما أحل لهما وأفطرتا على ما حرم عليهما . وروت أسماء بنت يزيد قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من ذب عن لحم أخيه بظهر الغيب كان حقاً على الله عز وجل أن يحزم لحمة على النار » . وقال عدى بن حاتم الغيبة رعى اللثام . وكان الحسن البصرى رحمه الله تعالى يقول الغيبة فأكهة الساء . وقال رجل لابن سيرين رحمه الله انى اغتبتك فاجعلنى فى حل فقال : « أحب أن أحل لك ما حرم الله عليك . وقال ابن السماك : لا تكن الناس على عيبك بسوء غيبك . وقال الشاعر :

لا تلتمس من مساوى الناس ماستروا فيهلك الله سترا عن مساويكما
واذكر محاسن ما فيهم اذا ذكروا ولا تعب أحدا منهم بما فيكما
وربما عذر المغتاب نفسه بأنه يقول حقاً ويعلن فسقاً ويستشهد
بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ثلاثة ليست غيبتهم
بغيبة الامام الجائر وشارب الخمر والمعلن بفسقه » فيبعد من الصواب
ويحانب الأدب لأنه وان كان بالغيبة صادقا فقد هتك سترا كان بصونه
أولى وجاهر من أسروأخفى وربما دعا المغتاب ذلك الى إظهار ما كان
يستره والمجاهرة بما كان يضمره فلم يفده ذلك إلا فساد أخلاقه من غير
أن يكون فيه صلاح لغيره . وقد قيل لأنوشروان : ما الذى لا خير فيه
قال : ما ضرني ولم ينفع غيرى أو ضر غيرى ولم ينفعنى فلا أعلم فيه خيرا .
وقيل فى متثور الحكم : لا تبد من العيوب ماستره علام الغيوب . وقد روى
العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة قال : سئل رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الغيبة فقال : « هى أن تقول لأخيك ما فيه فان كنت

صادقا فقد اغتبتته وإن كنت كاذبا فقد بهتته». وقال عبد الرحمن بن زيد في قوله تعالى: «يأيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم» إنه استهزاء المسلم بمن أعلن بفسقه. ودخلت امرأة على النبي صلى الله عليه وسلم مستفتية فلما خرجت قالت عائشة رضي الله عنها يا رسول الله: ما أقصرها فقال: مهلا إياك والغيبة فقالت يا رسول الله: إنما قلت ما فيها قال: أجل ولولا ذلك لكان بهتاننا. وسئل بعض الأدباء عن صفة اللئيم فقال: اللئيم إذا غاب عاب وإذا حضر اغتاب. فأما الخبر فمحمول على الإنكار لأفعال هؤلاء ولا يكون الإنكار غيبة لأنه نهى عن منكر وفرق بين إنكار المجاهر وغيبة المساتر. وأما النيمة فهي أن تجمع إلى مذمة الغيبة رداءة وشرا وتضم إلى أوامرها دناءة وغدرا ثم تقول إلى تقاطع المتواصلين وتباعد المتقاربين وتباغض المتحابين. وروى شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «ألا أخبركم بشراركم قالوا بلى يا رسول الله قال: من شراركم المشاءون بالنيمة المفسدون بين الأحبة الباغون العيوب». وروى محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ملعون ذو الوجهين ملعون ذو اللسانين ملعون كل شفار ملعون كل قتات ملعون كل منان» الشفار المحترش بين الناس يلقى بينهم العداوة والقتات التمام. وقيل: التمام الذي يكون مع القوم يتحدثون فيهم حديثهم والقتات هو الذي يستمع عليهم وهم لا يعلمون فيهم حديثهم. والمنان هو الذي يصنع الخير ويمتن به. وقيل في منشور الحكم: النيمة سيف قاتل. وقال بعض الأدباء: لم يمش ماش شر من واش. فأما السعاية فهي شر الثلاثة لأنها تجمع إلى مذمة الغيبة ولؤم النيمة التغرير بالنفوس والأموال والقدح في المنازل والأحوال. وروى ابن قتيبة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الجنة لا يدخلها ديوث ولا قلاع» الديوث هو الذي يجمع

بين الرجال والنساء سمي بذلك لأنه يديث بينهم . والقلاع هو الساعي الذي يقع في الناس عند الأمراء سمي بذلك لأنه يأتي الرجل المتمكن عند الأمير فلا يزال يقع فيه حتى يقلعه . وقال بعض الحكماء : الساعي بين منزلتين قبيحتين إما أن يكون صدق فقد خان الأمانة وإما أن يكون قد كذب يخالف المروءة . وقال بعض الحكماء : الصدق يزين كل أحد إلا السعاه فان الساعي أذم وأنتم ما يكون اذا صدق . وقال بعض البلغاء : النيمة دناءة والسعاية رداءة وهما رأس الغدر وأساس الشر فتجنب سبلهما واجتنب أهلهما . ووقع الفصل بن سهل على قصة ساع سعى اليه : نحن نرى قبول السعاية شرا منها لأن السعاية دلالة والقبول إجازة فاتقوا الساعي فانه ان كان في سعائته صادقا كان في صدقه آثما اذ لم يحفظ الحرمه ويستر العورة . وقال الاسكندر لرجل سعى اليه برجل : أنحب أن مبل منك ماتقول فيه على أن تقبل منه ما يقول فيك قال لا قال : فكف عن الشر يكف عنك الشر . وروى أن الله تعالى أوحى الى موسى على نبيها وعليه السلام ان في بلدك ساعيا ولست أخبرك وهو في أرضك فقال : يارب دلني عليه حتى أخرجه فقال : يا موسى أكره النيمة وأنتم (الفصل السادس في الحسد والمنافسة) اعلم أن الحسد خلق ذميم مع إضراره بالبدن وإفساده للدين حتى لقد أمر الله بالاستعاذه من شره فقال تعالى : « ومن شر حاسد إذا حسد » وناهيك بحال ذلك شرا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « دب إليكم داء الأثم قبلكم البغضاء والحسد هي الحالقة حالقة الدين لا حالقة الشعر والذي نفس محمد بيده لا تؤمنوا حتى تحابوا ألا أنبئكم بأمر اذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام بينكم » فأخبر صلى الله عليه وسلم بحال الحسد وإن التحابب ينفيه وأن السلام يبعث على التحابب فصار السلام إذن نافيا للحسد . وقد جاء كتاب الله تعالى بما يوافق هذا القول وقال الله

تعالى : « ادفع بالتي هي أحسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه وليٌ حميم » قال مجاهد : معناه ادفع بالسلام إساءة المسيء . وقال الشاعر :
 قد يلبث الناس حيناً ليس بينهم ودّ فيزرعه التسليم واللفظ
 وقال بعض السلف : الحسد أول ذنب عصي الله به في السماء يعنى
 حسد إبليس لآدم عليه السلام وأول ذنب عصي الله به في الأرض يعنى
 حسد ابن آدم لأخيه حتى قتله . وقال بعض الحكماء : من رضى بقضاء
 الله تعالى لم يسخطه أحد ومن قنع بعطائه لم يدخله حسد . وقال بعض
 البلغاء : الناس حاسد ومحسود ولكل نعمة حسود . وقال بعض الأدباء :
 ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحسود نفس دائم وهم لازم وقاب
 هائم . فأخذه بعض الشعراء فقال :

إن الحسود الظلوم في كرب يخاله من يراه مظلوما
 ذا نفس دائم على نفس يظهر منها ما كان مكتوما
 ولو لم يكن من دم الحسد الا أنه خلق دنيء يتوجه نحو الأكفاء
 والأقارب ويختص بالمخالط والمصاحب لكانت الزهادة عنه كرماً
 والسلامة منه مغفماً فكيف وهو بالنفس مضراً وعلى الهم مضراً حتى ربما
 أفضى بصاحبه الى التلف من غير نكابة في عدو ولا إضرار بحسود .
 وقد قال معاوية رضى الله عنه : ليس في خصال الشر أعدل من الحسد
 يقتل الحاسد قبل أن يصل الى المحسود . وقال بعض الحكماء : يكفيك
 من الحاسد أنه يغم في وقت سرورك . وقيل في منشور الحكم : عقوبة
 الحاسد من نفسه . وقال الأصمعي : قلت لأعرابي ما أطول عمرك قال :
 تركت الحسد فبقيت . وقال رجل لشيخ القاضي : إني لأحسدك على
 ما أرى من صبرك على الحصوم ووقوفك على غامض الحكم فقال : ما نفعك
 الله بذلك ولا ضرني . وقال عبد الله بن المعتز رحمه الله تعالى :
 اصبر على كيد الحسو د فان صبرك قاتله

فالنار تأكل بعضها إن لم تجد ما تأكله

وحقيقة الحسد شدة الأسى على الخيرات تكون للناس الأفاضل وهو غير المنافسة وربما غلط قوم فظنوا أن المنافسة في الخير هي الحسد وليس الأمر على ما ظنوا لأن المنافسة طلب التشبه بالأفاضل من غير إدخال ضرر عليهم والحسد مصروف إلى الضرر لأن عايته أن يعدم الأفاضل فضلهم من غير أن يصير الفضل له فهذا الفرق بين المنافسة والحسد بالمنافسة إذن فضيلة لأنها داعية إلى اكتساب الفضائل والاقتداء فأخيار الأفاضل وقدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: المؤمن يغبط والمنافق يحسد وقال الشاعر :

نافس على الخيرات أهل العلا فانما الدنيا أحاديث
كل أمرئ في شأنه كادح فوارث منهم وموروث
وَأَعْلَمُ أَنَّ دَوَاعِيَ الْحَسَدِ ثَلَاثَةٌ : أَحَدُهَا بَغْضُ الْمَحْسُودِ فَيَأْسَى عَلَيْهِ
بِفَضِيلَةِ تَظْهِرُ أَوْ مَنُفَبَةٌ تُسَكِّرُ فَيُشِيرُ حَسَدًا قَدْ خَامَرَ بَغْضًا وَهَذَا النُّوعُ
لَا يَكُونُ عَامًّا وَإِنْ كَانَ أَضَرُّهَا لِأَنَّهُ لَيْسَ يَبْغِضُ كُلَّ النَّاسِ . وَالثَّانِي أَنَّ
يُظْهِرُ مِنَ الْمَحْسُودِ فَضْلَ يَعْجِزُ عَنْهُ فَيَكْرَهُ تَقَدُّمَهُ فِيهِ وَاسْتِخْصَاصَهُ بِهِ فَيُشِيرُ
ذَلِكَ حَسَدًا لَوْلَاهُ لَكَفَّ عَنْهُ وَهَذَا أَوْسَطُهَا لِأَنَّهُ لَا يَحْسُدُ إِلَّا كِفَاءً
مَنْ دَنَا وَإِنَّمَا يَخْتَصُّ بِحَسَدٍ مَنْ عَلَا وَقَدْ يَمْتَرِجُ بِهَذَا النُّوعِ ضَرْبٌ مِنَ
الْمُنَافَسَةِ وَلَكِنَّمَا مَعَ عَجْزٍ فَلِذَلِكَ صَارَتْ حَسَدًا . وَالثَّالِثُ أَنَّ يَكُونُ
فِي الْحَاسِدِ شَحٌّ بِالْفَضَائِلِ وَبِجَلِّ النَّعَمِ وَلَيْسَتْ إِلَيْهِ فَيَمْنَعُ مِنْهَا وَلَا يَبِيدُ
فَيَدْفَعُ عَنْهَا لِأَنَّهَا مَوَاهِبٌ قَدْ مَنَحَهَا اللَّهُ مِنْ شَاءٍ فَيَسْخَطُ عَلَى اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ
فِي قَضَائِهِ وَيَحْسُدُ عَلَى مَا مَنَعَ مِنْ عَطَائِهِ وَإِنْ كَانَتْ نِعَمُ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ
عِنْدَهُ أَكْثَرَ وَمَنَحَهُ عَلَيْهِ أَظْهَرَ وَهَذَا النُّوعُ مِنَ الْحَسَدِ أَعْمَهُ وَأَخْبَثُهُ
إِذْ لَيْسَ لِمُصَاحِبِهِ رَاحَةٌ وَلَا لِرِضَاهُ غَايَةٌ فَإِنْ اقْتَرَنَ بِشَرٍّ وَقَدَرَهُ كَانَ بُورًا
وَانْتِقَامًا وَإِنْ صَادَفَ عَجْزًا وَمَهَانَةً كَانَ جَهْدًا وَسَقَامًا . وَقَدْ قَالَ عَبْدُ الْحَمِيدِ

الحسود من الهم كساقى السم فان سرى سمه زال عنه همه . واعلم أنه بحسب فضل الانسان وظهور النعمة عليه يكون حسد الناس له فان كثر فضله كثر حساده وان قل قلوا لأن ظهور الفضل يثير الحسد وحدث النعمة يضاعف الكد ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : «استعينوا على قضاء الحوائج بسترها فان كل ذى نعمة محسود» وقال عمر ابن الخطاب رضى الله عنه : ما كانت نعمة الله على أحد الا وجه لها حاسدا فلو كان الرجل أقوم من القدح لما عدم غامزا . وقد قال الشاعر :

إن يحسدوني فاني غير لائمهم قبل من الناس أهل الفضل قد حسدوا
فدام لى ولهم ما بى وما بهم ومات أكثرنا غيظا بما يحسد
وربما كان الحسد منها على فضل المحسود ونقص الحسود كما فن
أبو تمام الطائي :

وإذا أراد الله نشر فضيلة طويت أتاح لها لسان حسود
لولا اشتعال النار فيما جاورت ما كان يعرف طيب عرف العود
لولا التخوف للعواقب لم يزل للحاسد النعمى على المحسود
فأما ما يستعمله من كان غالبا عليه الحسد وكان طبعه اليه مائلا لينتفى عنه ويكفاه ويسلم من ضرره وعدواه فأمره هو له حسم إن صادفها عزم . ومنها اتباع الدين في اجتنابه والرجوع الى الله عز وجل في آدابه فيقهر نفسه على مذموم خلقها وينقلها عن لئيم طبعها وإن كان نقل الطباع عسر الكن بالرياضة والتدريج يسهل منها ما استصعب ويحبب منها ما أتعب وان تقدم قول القائل من ربه خلقه كيف ينحلي خلقه غير أنه إذا عانى تهذيب نفسه تظاهر بالتخلق دون الخلق ثم بالعادة يصير كالخلق . قال أبو تمام الطائي :

فلم أجد الأخلاق الاتخفا ولم أجد الإفضال الاتفضلا
ومنها العقل الذى يستقيح به من نتائج الحسد ما لا يرضيه

ويستنكف من هجنة مساويه فيذل نفسه أنفة ويطهرها حمية فتدعن
لرشدها وتجيئ الى صلاحها . وهذا انما يصح لذى النفس الأبية والهمة
العلية وان كان ذو الهمة يميل عن دناءة الحسد . وقد قال الشاعر :

أبى له نفسان : نفس زكية ونفس اذا ما خافت الظلم تشمس
ومنها أن يستدفع ضرره ويتوق أثره ويعلم أن مكانته في نفسه أبلغ
ومن الحسد أبعد فيستعمل الحزم في دفع ما كده وأكده ليكون أطيب
نفسا وأهنأ عيشا . وقد قيل : العجب لغفلة الحساد عن سلامة
الأجساد . وقد قال الشاعر :

بصير بأعقاب الأمور كأنما يرى بصواب الرأي ما هو واقع
ومنها ما يرى من ثور الناس عنه وبعدهم منه فيخافهم إما على
نفسه من عداوة او على عرضه من ملامة فيتألفهم بمعالجة نفسه ويأمرهم
أن يصلحوا اجدى نفعا وأخلص وذا . وقال ابن العميد رحمه الله تعالى :
داوى جوى يجوى وليس بحازم من يستكف النار بالحلفاء
وقال المؤمل بن أميل

لا تحسبوني غنيا عن مودتكم إني اليكم وإن أسرت مفتقر
ومنها أن يساعد القضاء ويستسلم للقدور ولا يرى أن يغالب قضاء الله
فيرجع مغلوبا ولا أن يعارضه في أمره فيرد محروما مسلوبا . وقد قال
أردشير بن بابك : اذا لم يساعدنا القضاء ساعدناه . وقال محمود الوراق :

قدر الله كائن حين يقضى وروده
قد مضى فيك علمه وانتهى ما يريده
وأخو الحزم حزمه ليس مما يزيده
فأرد ما يكون إن لم يكن ما تريده

فان أظفرتة السعادة بأحد هذه الأسباب وهدته المرشد الى استعمال
الصواب سلم من سقامه وخلص من غرامه واستبدل بالنقص فضلا

واعتاض من الذم حمدا فان من استنزل نفسه عن مذمة وصرفها عن لائمة فهو أظهر حزما وأقوى عزما ممن كفته النفس جهادها وأعطته قيادها ولذلك قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: خياركم كل مُفَتِّينِ تَوَّابٍ . وإن صدته الشهوة عن مرأشده وأضله الحرمان عن مقاصده فانقاد للطبع اللئيم وغلب عليه الخلق الذميم حتى ظهر حسده واشتد كرده فقد باء بأربع مدام : إحداهن حسرات الحسد وسقام الحسد ثم لا يجد لحسرتة انتهاء ولا يؤمل لسقامه شفاء . وقال ابن المعتز : الحسد داء الحسد . والثانية انخفاض المنزل وانحطاط المرتبة لانحراف الناس عنه وفورهم منه . وقد قيل في منشور الحكم : الحسود لا يسود . والثالثة مقت الناس له حتى لا يجد فيهم محبا وعداوتهم له حتى لا يرى فيهم وليا فيصير بالعداوة مأثورا وبالملت مزجورا ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « شر الناس من يبغض الناس ويبغضونه » . والرابعة إسقاط الله تعالى في معارضته واجتباء الأوزار في مخالفته اذ ليس يرى قضاء الله عدلا ولا انعمه من الناس أهلا . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب » وقال عبدالله ابن المعتز : الحاسد مغتاط على من لا ذنب له بخيل بما لا يملكه طالب ما لا يحده . واذا بلى الانسان بمن هذه حاله من حساد العم وأعداء الفضل استعاذ بالله من شره وتوقى مصارع كيده وتحرز من غوائل حسده وابتعد عن ملاسته وإدناؤه لعضل دائه وإعواز دوائه فقد قيل : حاسد النعمة لا يرضيه الا زوالها . وقال بعض الحكماء : من ضرّ بطبعه فلا تأنس بقربه فان قلب الأعيان صعب المرام . وقال عبد الحميد : أسد تقاربه خير من حسود تراقبه . وقال محمود الوراق :

أعطيت كل الناس من نفسى الرضا الا الحسود فانه أعيان
ما إن لي ذنبا إليه علمته الا تظاهر نعمة الرحمن

وأبي فما يرضيه الا ذلتي وذهاب أموالى وقطع لسانى
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «ثلاثة لا يسلم أحد
منهن : الطيرة وسوء الظن والحسد فاذا تطيرت فلا ترجع واذا ظننت
فلا تحقق واذا حسدت فلا تبغ »

(فصل) وأما آداب المواضعة والاصطلاح فضربان : أحدهما
ما تكون المواضعة في فروعه والعقل موجب لأصوله . والثانى ما تكون
المواضعة في فروعه وأصوله وذلك متضح في الفصول التى تذكرها اذا
سبرت وهى ثمانية :

(الفصل الأول في الكلام والصمت) اعلم أن الكلام ترجمان يعبر عن
مستودعات الضمائر ويخبر بمكنونات السرائر لا يمكن استرجاع بواذره
ولا يقدر على رد شوارده فحق على العاقل أن يحترز من زلله بالامساك
عه أو بالاقلال منه . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «رحم
الله من قال حيرا فغنم أو سكت فسلم» . وقال صلى الله عليه وسلم لمعاذ :
يا معاذ أنت سالم ماسكت فاذا تكلمت فعليك أولك . وقال على بن أبى
طالب كرم الله وجهه : اللسان معيار أطاشه الجهل وأرجحه العقل . وقال
بعض الحكماء : الزم الصمت تعد حكما جاهلا كنت أو عالما . وقال
بعض الأدباء : سعد من لسانه صموت وكلامه قوت . وقال بعض العلماء :
من أعوز ما يتكلم به العاقل ان لا يتكلم الا لحاجته أو لحجته ولا يفكر الا
في عاقبته أو في آخرته . وقال بعض البلغاء : الزم الصمت فانه يكسبك
صفو المحبة ويؤمنك سوء المغبة ويلبسك ثوب الوقار ويكفيك مؤنة
الاعتذار . وقال بعض الفصحاء : اعقل لسانك الا عن حق توضحه أو
باطل تدحضه أو حكمة تنشرها أو نعمة تذكرها . وقال الشاعر :

رأيت العز في أدب وعقل وفى الجهل المذلة والهوان
وما حسن الرجال لهم بحسن اذا لم يسعد الحسن البيان

كفى بالمرء عيباً أن تراه له وجه وليس له لسان
واعلم أن للكلام شروطاً لا يسلم المتكلم من الزلل إلا بها ولا يعرى
من النقص إلا بعد أن يستوفىها وهى أربعة : فالشرط الأول أن يكون
الكلام لداع يدعو إليه إما فى اجتلاب نفع أو دفع ضرر . والشرط
الثانى أن يأتى به فى موضعه ويتوخى به إصابة فرصته . والشرط
الثالث أن يقتصر منه على قدر حاجته . والشرط الرابع أن يتخير اللفظ
الذى يتكلم به . فهذه أربعة شروط متى أحل المتكلم بشرط منها فقد
أوهن فضيلة باقىها وسند كرتل كل شرط منها بما ينبئ عن لزومه .
فأما الشرط الأول وهو الداعى الى الكلام فلأن ما لا داعى له هذيان
وما لا سبب له هجر ومن ساءح نفسه فى الكلام اذا عت ولم يراع صحة
دواعيه وإصابة معانيه كان قوله مرذولاً ورأيه معلولاً كالذى حكى
ابن عاتسة : أن شاباً كان يجالس الأحنف ويطيل الصمت فأعجب
ذلك الأحنف فخلت الحلقة يوماً فقال له الأحنف : تكلم يا بن أخى
فقال : يا عم أرأيت لو أن رجلاً سقط من شرف هذا المسجد هل كان
يصره شىء فقال : يا بن أخى ليتنا نركك مسنوراً ثم تمثل الأحنف بقول
الأعور الشبى :

وكأن ترى من صامت لك معجب زيادته أو نقصه فى التكلم
لسان الفتى نصف ونصف فؤاده فلم يبق إلا صورة اللحم والدم
وكالذى حكى عن أبى يوسف الفقيه أن رجلاً كان يجلس إليه
فيطيل الصمت فقال له أبو يوسف : ألا تسأل قال : بلى متى يفطر الصائم
قال : اذا غربت الشمس قال : فان لم تغرب الى نصف الليل قال : فتبسم
أبو يوسف رحمه الله وتمثل ببيتى الخطفى جد جرير :

عجبت لازراء العي بنفسه وصمت الذى قد كان بالقول أعلمها
وفى الصمت ستر للعي وإنما صحيفة لب المرء أن يتكلم

ومما أطرفك به عنى أنى كنت يوما فى مجلسى بالبصرة وأنا مقبل على تدريس أصحابى إذ دخل على رجل مسن قد ناهز الثمانين أو جاوزها فقال لى : قد قصدتك بمسألة اخترتك لها فقلت : أسأل عافاك الله وظننته يسأل عن حادث نزل به فقال : أخبرنى عن نجم إبليس ونجم آدم ما هو فان هذين لعظم شأنهما لا يسأل عنهما الا علماء الدين فعجبت وعجب من فى مجلسى من سؤاله وبدر اليه قوم منهم بالانكار والاستخفاف فكفمتهم وقلت هذا لا يتنع مع ماظهر من حاله الا بجواب مثله فأقبلت عليه وقلت يا هذا ان المنجمين يزعمون أن نجوم الناس لا تعرف الا بمعرفة مواليدهم فان ظمرت بمن يعرف ذلك فاسأله حينئذ أقبل على وقال : جراك الله خيرا ثم انصرف مسرورا فلما كان بعد أيام عاد وقال : ما وجدت الى وقتى هذا من يعرف مولد هذين . فانظر الى هؤلاء كيف أبانوا بالكلام عن جهلهم وأعرّوا بالسؤال عن نقصهم اذ لم يكن لهم داع اليه ولا روية فيما تكلموا به ولو صدر عن روية ودعا اليه داع اسلمو من شينه وبرئوا من عيبه ولذلك قال النبى صلى الله عليه وسلم : « لسان العاقل من وراء قلبه فاذا أراد الكلام رجع الى قلبه فان كان له تكلم وان كان عليه أمسك وقلب الجاهل من وراء لسانه يتكلم بكل ما عرض له » وقال عمر بن عبدالعزيز : من لم يعد كلامه من عمله كثرت خطاياه . وقال بعض الحكماء : عقل المرء مخبوء تحت لسانه . وقال بعض البلغاء : احبس لسانك قبل ان يطيل حبسك أو يتلف نفسك فلا شئ أولى بطول حبس من لسان يقصر عن الصواب ويسرع الى الجواب . وقال أبو تمام الطائى :
ومما كانت الحكماء قالت لسان المرء من تبع الفؤاد

وكان بعض الحكماء يحسم الرخصة فى الكلام ويقول : اذا جالست الجاهل فأنصت لهم واذا جالست العلماء فأنصت لهم فان فى إنصاتك للجهال زيادة فى الحلم وفى إنصاتك للعلماء زيادة فى العلم . وأما الشرط

الثاني فهو أن يأتي بالكلام في موضعه لأن الكلام في غير حينه لا يقع موقع الانتفاع به وما لا ينفع من الكلام فقد تقدم القول بأنه هذيان وهجر فان قدم ما يقتضي التأخير كان عجلة وخرقا وان أخر ما يقتضي التقديم كان توانيا وعجزا لأن لكل مقام قولا وفي كل زمان عملا . وقد قال الشاعر :

تضع الحديث على مواضعه وكلامها من بعدها نزر

وأما الشرط الثالث وهو ان يقتصر منه على قدر حاجته فان الكلام ان لم ينحصر بالحاجة ولم يقدر بالكفاية لم يكن لحده عاية ولا لقدره نهاية ومالم يكن من الكلام محصورا كان إما حصرا ان قصر أو هذرا ان كثر . وروى أن أعرابيا تكلم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وطول فقال النبي صلى الله عليه وسلم : كم دون لسانك من حجاب قال : شفتاي وأسنانى قال : فان الله عز وجل يكره الانبعاث في الكلام فنضر الله وجه امرئ أوجز في كلامه فاقصر على حاجته . وحكى أن بعض الحكماء رأى رجلا يكثر الكلام ويقل السكوت فقال : إن الله تعالى إنما خلق لك أذنين ولسانا واحدا ليكون ما تسمعه ضعف ما تتكلم به . وقال بعض الحكماء : من كثر كلامه كثر آثامه . وقال ابن مسعود : أنذركم فضول المنطق . وقال بعض البلغاء : كلام المرء بيان فضله وترجمان عقله فاقصره على الجميل واقتصر منه على القليل وإياك وما يسخط سلطانك ويوحش إخوانك فمن أسخط سلطانه تعرض لئنه ومن أوحش إخوانه تبرأ من الحزبه . وقال بعض الشعراء :

وزن الكلام اذا نطقت فانما يبدى عيوب ذوى العيوب المنطق
ولخالفه قدر الحاجة من الكلام حالتان تقصير يكون حصرا وتكثير
يكون هذرا وكلاهما شين وشين الهذر أشنع وربما كان في الغالب أخوف
قال النبي صلى الله عليه وسلم : «وهل يكب الناس على مناخرهم في نار

جهنم الا حصائد ألسنتهم» . وقال بعض الحكماء : مقتل الرجل بين فكيه .
وقال بعض البلغاء : الحصر خير من المذر لأن الحصر يضعف المجة
والمذر يتلف المهجة . وقد قال الشاعر :

رأيت اللسان على أهله إذا ساسه الجهل ليثا مغيرا

وقال بعض الأدباء : يارب ألسنة كالسيوف تقطع أعناق أصحابها
وما ينقص من هيئات الرجال يزيد في بهائها وألبابها . وقد ذهب بعضهم
الى أن الكلام اذا كثر عن قدر الحاجة وزاد على حد الكفاية وكان
صوابا لا يشوبه خلل وسلبا لا يتعوده زلل فهو البيان والسحر الحلال .
وقال سليمان بن عبد الملك وقد ذم الكلام في مجلسه : كلا إن من تكلم
فأحسن قدر على أن يسكت فيحسن وليس من سكت فأحسن قدر
على أن يتكلم فيحسن . ووصف بعضهم الكاتب فقال الكاتب : من اذا
أخذ شبرا كذاه واذا وجد طومارا أملاه . وأنشد بعضهم في خطباء إباد :
يمون بالخطب الطوال وتارة وحى الملاحظ خيفة الرقباء

وقال الحيثم بن صالح لابنه : يا بني اذا أقللت من الكلام أكثرت من
الصواب فقال : يا أبت نأنا أكثر وأكثرت يعني كلاما وصوابا
فقال : يا بني ما رأيت موعوظا أحق بأن يكون واعظا منك . وأنشدت
لابي الفتح البستي :

تكلم وستد ما استطعت فانما كلامك حي والسكوت جناد

فان لم تجد قولا سديدا تقوله فصمتك عن غير السداد سداد

وقيل لياس بن معاوية : ما فيك عيب الا كثرة الكلام فقال : أفتسمعون
صوابا أو خطأ قالوا : لا بل صوابا قال : فالزيادة من الخير خير . وقال
أبو عثمان الجاحظ : للكلام غاية ولنشاط السامعين نهاية وما فضل عن
الاحتمال ودعا الى الاستثقال والملال فذلك الفاضل هو المذر وصدق
أبو عثمان لأن الاكثار منه وإن كان صوابا يمل السامع ويكل الخاطر

وهو صادر عن إعجاب به لولاه لأقصر عنه ومن أعجب بكلامه استرسل فيه والمسترسل في الكلام كثير الزلل دائم العثار . وقال بعض الحكماء : من أعجب بقوله أصيب بعقله وليس لكثرة المذر رجاء يقابل خوفه ولا نفع يوازي ضرره لأنه يخاف من نفسه الزلل ومن سامعيه السامة والملل وليس في مقابلة هذين حاجة داعية ولا نفع مرجو . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أبغضكم الى المتفنيق المكثار والملاح المهدار » . وسأل رجل حكيمًا فقال متى أنكلم قال : اذا اشتيت الصمت فقال متى أصمت قال : اذا اشتيت الكلام . وقال جعفر بن يحيى : اذا كان الايجاز كافيًا كان الاكثار عيا وإن كان الاكثار واجبا كان التقصير عجزا . وقيل في منشور الحكم : اذا تم العقل نقص الكلام . وقال بعض الأدباء : من أطال صمته اجتلب من الهيبة ما ينفعه ومن الوحشة ما لا يضره . وقال بعض البلغاء : عى تسلم منه خير من منطق تندم عليه فاقصر من الكلام على ما يقيم حجتك ويبلغ حاجتك وإياك وفضوله فانه يزل القدم ويورث الندم . وقال بعض الفصحاء : فم العاقل ما جم اذا دم بالكلام أحجم وفم الجاهل مطلق كلما شاء أطلق . وقال بعض الشعراء :

إن الكلام يفر القوم جلوته حتى يلج به عى وإكثار

وأما الشرط الرابع وهو اختيار اللفظ الذى يتكلم به فلأن اللسان عنوان الانسان يترجم عن مجهوله ويبرهن عن محصوله فيلزم أن يكون بتهديب ألفاظه حريا وبتقويم لسانه مليا . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لعنه العباس : يعجبني جمالك قال : وما جمال الرجل يارسول الله قال : لسانه . وقال خالد بن صفوان ما الانسان لولا اللسان هل كان الا بهيمة مهملة أو صورة ممثلة . وقال بعض الحكماء : اللسان وزير الانسان . وقال بعض البلغاء : يستدل على عقل الرجل بقوله وعلى أصله بفعله . وقال بعض الشعراء :

وإن لسان المرء ما لم تكن له حصة على عوراته لدليل
وليس يصح اختيار الكلام إلا لمن اخذ نفسه بالبلاغة وكلفها لزوم
لفصاحة حتى يصير متدرباً بها معتاداً لها فلا يأتي بكلام مستكره اللفظ
ولا مختل المعنى لأن البلاغة ليست على معان مفردة ولا لألفاظها غاية
وإنما البلاغة أن تكون بالمعاني الصحيحة مستودعة في ألفاظ فصيحة
فتكون فصاحة الألفاظ مع صحة المعاني هي البلاغة . وقد قيل لليوناني
ما البلاغة قال : اختيار الكلام وتصحيح الأقسام وقيل ذلك للرومي فقال :
حسن الاختصار عند البديهة والغزارة يوم الاطالة وقيل للهندي فقال :
معرفة الفصل من الوصل وقيل للعربي فقال : ما حسن إيجازه وقل مجازه
وقيل للبدوي فقال : ما دون السحر وفوق الشعر نفت الخردل ويحط
بخندل وقيل للحضري فقال : ما كثر إيجازه وتناسبت صدوره وأعجازه .
وقال ابن المنفع : البلاغة فلة الحصر والجراءة على البشر . وسأل الحجاج ابن
الفرزي عن الإيجاز قال : أن تقول فلا تبطئ وأن بصيب فلا تخطئ .
وقال الشاعر :

خير الكلام فليل على كثير دليل

والعنى معنى قصير يحويه لفظ طويل

وفي الكلام فضول وفيه قال وقيل

وأما صحة المعاني فتكون من ثلاثة أوجه : أحدها إيضاح تفسيرها
حتى لا تكون مشكلة ولا جملة . والثاني استيفاء تقسيمها حتى لا يدخل
فيها ما ليس منها ولا يخرج منها ما هو فيها . والثالث صحة مقابلاتها والمقابلة
تكون من وجهين : أحدهما مقابلة المعنى بما يوافقه وحقيقة هذه
المقاربة لأن المعاني تصير متشكلة . والثاني مقابله بما يضاده وهو
حقيقة المقابلة وليس للمقابلة إلا أحد هذين الوجهين . الموافقة في
الاكتلاف والمضادة مع الاختلاف . فأما فصاحة الألفاظ فتكون

بثلاثة أوجه : أحدها بجانبه الغريب الوحشي حتى لا يعجزه سمع ولا ينفر منه طبع . والثاني تنكب اللفظ المستبدل والعدول عن الكلام المسترذل حتى لا يستسقطه خاصي ولا ينبوعن فهمه عامي كما قال الجاحظ في كتاب البيان أما أنا فلم أر قوما أمثل طريقة في البلاغة من الكتاب وذلك أنهم قد التمسوا من الألفاظ ما لم يكن منوعرا وحشيا ولا ساقطا عاما . والثالث أن يكون بين الألفاظ ومعانيها مناسبة ومطابقة . أما المطابقة فهي أن تكون الألفاظ كالقوالب لمعانيها فلا تزيد عايتها ولا تنقص عنها . وقال بشر بن المعتمر في وصيته في البلاغة إذا لم تجد اللفظة واقعة موقعها ولا صائرة الى مستنتزها ولا حالة في مركزها بل وجدتها قلقت في مكانها نافرة عن موضعها فلا تكرهها على القرار في غير موضعها فانك إن لم تتعاط قريض الشعر الموزون ولم تتكاف اختبار الكلام المشور لم يعبك ينزك ذلك أحد وإذا أنت بكلفتها ولم تكن حاذقا فيهما عابك من أنت أقل عسا منه وأزرى عليك من أنت فوقه . وأما المناسبة فهي أن يكون المعنى يلقى ببعض الألفاظ إما لعرف مستعمل أو لاتفاق مستحسن حتى إذا ذكرت تلك المعاني بغير تلك الألفاظ كانت نافرة عنها وإن كانت أفصح وأوضح لاعتياد ما سواها .

وقال بعض البلغاء : لا يكون البليغ بليغا حتى يكون معنى كلامه أسبق الى فهمك من لفظه الى سمعك . وأما معاطاة الاعراب وتجنب اللحن فانما هو من صفات الصواب والبلاغة أعلى منه رتبة واشرف منزلة وليس لمن لحن في كلامه مدخل في الأدباء فضلا عن أن يكون في عداد البلغاء

واعلم أن للكلام آدابا إن أغفلها المتكلم أذهب رونق كلامه وطمس بهجة بيانه ولما الناس عن محاسن فضله بمساوى أدبه فعدلوا عن مناقبه

ذكر مثالبه . فمن آدابه أن لا يتجاوز في مدح ولا يسرف في ذم وإن كانت
التزاحة عن الذم كرهاً ، والتجاوز في المدح ملقاً يصدر عن مهانة والسرف
في الذم انتقام يصدر عن شرٍّ وكلاهما شين وإن سلم من الكذب .
يروى أنه لما قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفد تميم سأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عمرو بن الأختم عن قيس بن عاصم فمدحه
فقال قيس : والله يا رسول الله لقد علم أني خير مما وصف ولكن حسدني
فدمه عمرو وقال : والله يا رسول الله لقد صدقت في الأولى وما كذبت
في الأخرى لأني رصيت في الأولى قتلت أحسن ما علمت وسخطت
في الأخرى قتلت أتمج ما علمت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« إن من البيان لسحراً » على أن السلامة من الكذب في المدح والذم بمعذرة
لا سيما إذا مدح نعتاً وذم تحقفاً . وحكى عن " الاحنف بن قيس " أنه قال :
سهرت لياتي أفكر في كلمة أرضى بها سلطاناً ولا أسخط بها رباً فمأجدها .
وقال عبد الله بن مسعود : إن الرجل ليدخل على السلطان ومعه دينه
فيخرج وما معه دينه قيل وكيف ذلك قال : برضيه بما يسخط الله عز
وجل . وسمع ابن الرومي رجلاً يصف رجلاً ويألف في مدحه فأنتأ يقول :

إذا ما وصفت مرأاً لأمريء فلا تغل في وصفه واقصد

فانك إن تغل تغل الظنن وإن فيه إلى الأمد الأبعد

فيضول من حيث عظمتة امضل المغيب على المشهد

ومن آدابه أن لا تبعثه الرغبة والرهبة على الاسترسال في وعد
أو وعيد يعجز عنهما ولا بقدر على الوفاء بهما فإن من أطلق بهما لسانه
وأرسل فيهما عنانه ولم يستثقل من القول ما يستثقله من العمل صار
وعده نكثاً ووعيده عجزاً . وحكى أن سليمان بن داود عليهما السلام مر
بعضفوري يدور حول عصفورة فقال لأصحابه : هل تدرون ما يقول لها قالوا
لا يأنبي الله قال : إنه يخطبها لنفسه ويقول لها زوجيني نفسك أسكنك

أى -عُرف دمشق شئت قال سليمان : كذب العصفور فان عُرف دمشق مبنية بالصخور لا يقدر أن يسكنها هناك ولكن كل خاطب كاذب . ومن آدابه أنه ان قال قولاً حققه بفعله واذاتكلم بكلام صدقه بعمله فان إرسال القول اختيار والعمل به اضطرار ولأن يفعل ما لم يقل أجل من أن يقول ما لم يفعل . وقال بعض الحكماء : أحسن الكلام ما لا يحتاج فيه الى الكلام أى يكتفى بالفعل من القول . وقال محمود الوراق :

القول ما صدقه الفعل والفعل ما وكده العقل
لا يثبت القول اذا لم يكن يقله من تحته الأصل

ومن آدابه أن يراعى مخارج كلامه بحسب مقاصده وأغراضه فان كان ترغيباً قرنه باللين واللفظ وان كان ترهيباً خلطه بالخشونة والعنف فان اين اللفظ فى الترهيب وخشونته فى الترغيب خروج عن موضعهما وتعطيل للمقصود بهما فيصير الكلام لغوا والغرض المقصود لهوا . وقد قال أبو الأسود الدؤلى لابنه : يا بني ان كنت فى قوم فلا تتكلم بكلام من هو فوقك فيمقتوك ولا بكلام من هو دونك فيزدروك . ومن آدابه أن لا يرفع كلامه صوتاً مستكرها ولا يترجى له انزعاجاً مستهجنًا وليكف عن حركة تكون طيشاً وعن حركة تكون عياء فان نقص الطيش أكثر من فضل البلاغة . وقد حكى أن الجحاج قال لأعرابي : أخطيب أنا قال نعم لولا أنك تكثر الرد وتشير باليد وتقول أما بعد . ومن آدابه أن يتجافى هجر القول ومستقبح الكلام وليعدل الى الكناية عما يستقبح صريحه وبستهجن فصيحته ليبلغ الغرض ولسانه نزه وأدبه مصون . وقد قال محمد بن على فى قوله تعالى : «واذا مروا باللغو مروا كراماً» قال : كانوا اذا ذكروا الفروج كنوا عنها وكما أنه يصون لسانه عن ذلك فهكذا يصون عنه سمعه فلا يسمع خنا ولا يصغى الى خش فان سماع الفحش داع الى إظهاره وذريعة الى إنكاره واذا وجد عن الفحش معرضاً كف قائله وكان إعراضه أحد النكيرين

كما أن سماعه أحد الباعثين وأنشدني أبو الحسن بن الحارث الهاشمي
تحرّ من الطرق أو ساطها وعدّ عن الموضع المشتبه
وسمعتك صن عن قبيح الكلام كصون اللسان عن النطق به
فانك عند استماع التقيح شريك لقائله فانتيبه

ومما يجري مجرى غش القول وهجره في وجوب اجتنابه ولزوم
تكمبه ما كان شنيع البديهة مستنكر الظاهر وان كان عقب التأمل سليما
وبعد الكشف والروية مستقيما كالذي رواه الأزدى عن الصوني
لبعض المتكلمين من الشعراء :

إني شيخ كبير كافر بالله سيّرى
أنت ربّي وإلهي رارق ان طفل الصغير

يريد بقوله كافر أى لا بس لأن الكفر النغطية ولذلك سمي الكافر
بالله كافرا لأنه قد غطي نعمة الله بمعصيته وقوله بالله سيّرى يقسم
عليها أن تسير وقوله أنت ربّي يعنى ربّي ولدك من التربية وإلهي رازق
الطفل الصغير كما أنه رازق الولد الكبير . فانظر الى هذا التكلف الشنيع
والتعمق البشيع ما اعراض من حيث البدئية اذا سلم بعد الفكر والروية
الالؤما ان حسن فيه الظن أو ذما ان قوى فيه الارتباب وقلما يكون
ذلك الا من خليع بطر ومرتاب اشر . فأما الحديث المروى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : لا تصلوا على النبي فخارج من هذا النوع
من التلبيس وفي تأويله وجهان : أحدهما أنه أراد النهى عن الصلاة
في المكان المرتفع المحدودب مأخوذ من النبوة . والثاني أنه أراد الطريق
ومنه سمي رسل الله انبياء لأنهم الطرق اليه وانما زال عنه التلبيس
إذ قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان من قول غيره تلبيسا
شنيعا لأن موضوع خطابه وشواهد أحواله يصرفان كلامه عن التجوز
والاسيرسال في أمر أو نهى الى ما لا يجوز أن يرد به شرع وينهى عنه

نبي وليس يتمتع ذلك في غيره ولذلك افترق وجوده منه ومن غيره .
ومن آدابه أن يجنب أمثال العامة الغوءاء ويتخصص بأمثال العلماء
الأدباء فإن لكل صنف من الناس أمثالا تشاكلهم . فلا تجد لساقط
الأمثالا ساقطا وتسبها مستقبحا وللسقاط أمثالا فمنها تمثيلهم للشيء
المريب كما قال الصنوبري :

إذا ما كنت ذابول صحيح الا فاضرب به وجه الطبيب

ولذلك علنان : إحداهما أن الأمثال من هواجس الهمم وخطرات
النفوس ولم يكن لدى المهمة الساطعة الامثل مرزول وتسببه معلول .
والثانية أن الأمثال مستخرجة من أحوال المتمثلين بها فبحسب ما هم عليه
تكون أمثالهم فلها تين العائين وقع الفرق بين أمثال الخاصة وأمثال العامة .
وربما ألف المتخصص مثالا عاما أو تسبها ركيكا أكثره ما بطرف سمعه من
مخالطة الأراذل فيسزسل في ضربه مثلا فيصير به مثلا كالذي حكى
عن الأصمعي أن الرئيد سأله يوما عن أنساب بعض العرب فقال على
الخير سقطت بأمر المؤمنين فقال له الفضل بن الربيع : أسقط الله جنبيك
أتخطب أمير المؤمنين بمثل هذا الخطاب فكان التخليل بن الربيع مع قلة
علمه أعلم بما يستعمل من الكلام في محاوره الخلقاء : من الأصمعي الذي
هو واحد عصره وقريع دهره . وللا أمثال من الكلام موقع في الأسماع
وتأثير في القلوب لا يكاد الكلام المرسل يبلغ مبلغها ولا يؤثر تأثيرها لأن
المعاني بها لأتعة والشواهد بها واضحة والنفوس بها وائمة والقلوب بها
وانقة والعقول لها موافقة فلذلك ضرب الله الأمثال في كتابه العزيز
وجعلها من دلائل رسله وأوضح بها الحجة على خلفه لأنها في العقول
معقولة وفي القلوب مقبولة ولها أربعة شروط : أحدها صحة التشبيه .
والثاني أن يكون العلم بها سابقا والكل عليها موافقا . والثالث أن يسرع
وصولها لافهم ويعجل تصورها في الوهم من غير ارتياء في استخراجها

ولا كد في استنباطها . والرابع أن تناسب حال السامع لتكون أبلغ تأثيرا واحسن موقعا . فاذا اجتمعت في الأمثال المضروبة هذه الشروط الأربعة كانت زينة للكلام وجلاء للعاني وتدبرا للأفهام

(الفصل الثاني في الصبر والجزع) اعلم أن من حسن التوفيق وأمارات السعادة الصبر على الملمات والرفق عند النوازل وبه نزل الكتاب وجاءت السنة قال الله تعالى : «يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون» يعنى اصبروا على ما افترض الله عليكم وصابروا عدوكم . ورابطوا فيه تأويلان : أحدهما على الجهاد . والثاني على انتظار الصلوات . وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «ألا أدلكم على ما يحبط الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال : إسباغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة فذلكم الرباط» فنزل الكتاب بتأكيد الصبر فيما أمر به وندب إليه وجعله من عزائم التقوى فيما افترضه وحث عليه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «الصبر ستر من الكرب وعون على الخطوب» وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : الصبر مطية لا تكبو والقناعة سيف لا ينزو . وقال عبد الحميد : لم أسمع أعجب من قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو أن الصبر والشكر بغيران ما باليت أيهما ركبت . وقال عبد الله بن عباس رضي الله عنهما : أفضل العدة الصبر على الشدة . وقال بعض البلغاء : من خير خلا لك الصبر على اختلالك . وقيل في منثور الحكم : من أحب البقاء فليعد للمصائب قلبا صبوراً . وقال بعض الحكماء : بالصبر على مواقع الكره تدرك الحظوظ . وقال عبيد بن الأبرص :

صبر النفس عند كل ملم إن في الصبر حيلة المحتال
لأنضيقن في الأمور فقد تكشف غماؤها بغير احتيال

رب ما تجزع النفوس من الأمر له فرجة كل العقال

وقال ابن المقفع في كتاب اليتيمة: الصبر صبران فاللثام أصبر أجساما
والكرام أصبر نفوسا ونيس الصبر الممدوح صاحبه أن يكون الرجل قوى
الجسد على الكد والعمل لأن هذا من صفات الخير ولكن أن يكون
للنفس غلوبا وللاُمور متحملا ولحاشه عند الحفاظ مرتبطا

واعلم أن الصبر على ستة أقسام وهو في كل قسم منها محمود : فأول
اقسامه وأولاهها الصبر على امتثال ما أمر الله تعالى به والالتقاء عما نهى
الله عنه لأنه به تخلص الطاعة وبخلوص الطاعة يصح الدين وتؤدي
الفروض ويستحق الثواب كما قال في محكم الكتاب : «إنما يوفى الصابرون
أجرهم بغير حساب» ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : «الصبر من الإيمان
بمنزلة الرأس من الجسد» وليس لمن قل صبره على طاعة حظ من بر ولا
نصيب من صلاح ومن لم ير لنفسه صبرا يكسبها ثوابا ويدفع عنها عقابا
كان مع سوء الاختيار بعيدا من الرشاد حقيقا بالضلال . وقد قال الحسن
البصري رحمه الله تعالى : يا من يطلب من الدنيا ما لا بلحقه أترجو أن
تلحق من الآخرة ما لا تطلبه . وقال أبو العاتية رحمه الله تعالى :

أراك أمرا ترجو من الله عفوه وأنت على ما لا يحب مقسم
تدل على التقوى وأنت مقصر فيما من يداوى الناس وهو سقيم
وهذا النوع من الصبر إنما يكون لفرط الجزع وشدة الخوف فإن من
خاف الله عز وجل صبر على طاعته ومن جزع من عقابه وقف عند
أوامره . والقسم الثاني الصبر على ما تقتضيه أوقاته من رزية قد أجهده
الحزن عليها أو حادثة قد كده الهم بها فإن الصبر عليها يعقبه الراحة منها
ويكسبه المثوبة عنها فإن صبر طائما والا احتمل هما لازما وصبر كارها
آثما . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «يقول الله تعالى من
لم يرض بقضائي ويصبر على بلائي فليختر ربا سواي» وقال علي بن أبي

طالب كرم الله وجهه للأشعث بن قيس : إنك إن صبرت جرى عليك القلم وأنت مأجور وإن جزعت جرى عليك القلم وأنت مأزور . وقد ذكر ذلك أبو تمام في شعره فقال :

وقال عليّ في التعازي لأشعث وخاف عليه بعض تلك المآثم
أتصبر للبلوى عزاء وخشية فتؤجر أو تسلو سلو البهائم
وقال شبيب بن شيبه للهدى : إن أحق ما تصبر عليه ما لم تجد إلى دفعه سبيلا وأنشد :

ولئن تصبكت مصيبة فاصبر لها عظمت مصيبة مبتلى لا يصبر
وقال آخر

تصبرت مغلوبا وإني لموجع كما صبر الظلمات في البلد القفر
وليس اضطباري عنك صبرا استطاعة ولكنه صبر أمرّ من الصبر
والقسم الثالث الصبر على مافات إدراكه من رغبة مرجوة وأعوز نياله من مسرة مأمولة فإن الصبر عنها يعقب السلو منها والأسف بعد اليأس خرق . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من أعطى فشكر ومنع فصبر وظلم فغفر وظلم فاستغفر فأولئك لهم الأمن وهم مهتدون » . وقال بعض الحكماء : اجعل ما طلبته من الدنيا قلم تنله مثل ما لا يخطر ببالك فلم تنله . وقال بعض الشعراء :

إذا ملك القضاء عليك أمرا فليس يحاله غير القضاء
فإنك والمقام بدار ذل ودار العز واسعة القضاء
وقال بعض الحكماء : إن كنت تجزع على مافات من يدك فاجزع على ما لا يصل اليك فأخذه بعض الشعراء فقال :

لا تطل الحزن على فائت فقلما يحدى عليك الحزن
سيان محزون على فائت ومضمر حزنا لما لم يكن
والقسم الرابع الصبر فيما يخشى حدوثه من رهبة يخافها أو يحذر

حلوله من نكبة يخشاها فلا يتعجل هم ما لم يأت فان أكثر الهموم كاذبة وإن الأغلب من الخوف مدفوع . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « بالصبر يتوقع الفرج ومن يدمن قرع باب يلج » . وقال الحسن البصري رحمه الله : لا تحملن على يومك هم غدك فحسب كل يوم همه . وأنشد الجاحظ لحارثة بن زيد :

إذا الهم أمسى وهو داء فأمضه ولست بمضيه وأنت تعادله
ولا يُنزَلن أمر الشديدة بأمرئ إذا هم أمرا عَقَّتْهُ عواذله
وقل للفتواد ان تجذبك ثورة من الروح فافرح أكثر الهم باطله

والقسم الخامس الصبر فيما يتوفعه من رغبة يرجوها وينتظر من نعمة يأملها فانه إن أدهشه التوقع لما وأذهله التطلع إليها انسدت عليه سبل المطالب واستفزه تسويل المطامع فكان أبعد لرجائه وأعظم لبلائه وإذا كان مع الرغبة وقورا وعند الطلب صبورا انجلت عنه عماية الدهش وانجابت عنه حيرة الوله فأبصر رشده وعرف قصده . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « الصبر ضياء » يعني والله أعلم أنه يكشف ظلم الحيرة ويوضح حقائق الأمور . وقال أكرم بن صيفي : من صبر ظفر . وقال ابن المقفع : كان مكتوبا في قصر أردشير الصبر مفتاح الدرك . وقال بعض الحكماء : بحسن التأني تسهل المطالب . وقال بعض البلغاء : من صبر نال المني ومن شكر حصن النعمي . وقال محمد بن بشير :

إن الأمور إذا سدت مطالبها * فالصبر يفتق منها كل ما ارتجبا
لا تياسن وإن طالت مطالبة * إذا استعنت بصبر أن ترى فرجا
أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته * ومد من القرع للأبواب أن يلجا
والقسم السادس الصبر على ما نزل من مكروه أو حل من أمر مخوف فبالصبر في هذا تفتتح وجوه الآراء وتستدفع مكاييد الأعداء فان من قل صبره عزب رأيه واشتد جزعه فصار صريع همومه وفريسة غمومه .

وقد قال الله تعالى : « وأصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور »
وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « ان استطعت أن تعمل لله بالرضا في اليقين فافعل وإن لم
تستطع فاصبر فإن في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا واعلم أن النصر مع
الصبر والفرج مع الكرب واليسر مع العسر » وقال علي بن أبي طالب
رضي الله عنه : الصبر مستأصل الخدثان والجزع من أعوان الزمان .
وقال بعض الحكماء : بمفتاح عزيمة الصبر تعالج مغاليق الأمور . وقال
بعض البلغاء : عند انسداد الفرج تبدو مطالع الفرج . وروى ابن عباس
رضي الله عنهما أن سليمان بن داود عليهما السلام لما استكده شياطينه
في البناء شكوا ذلك الى إبليس لعنه الله فقال : الستم تذهبون فرغا
وترجعون مشاغيل قالوا بلى قال : ففي ذلك راحة فبلغ ذلك سليمان على
بيننا وعليه السلام فشغلهم ذاهبين وراجعين فشكوا ذلك الى إبليس
لعنه الله فقال : أستم تستريحون بالليل قالوا بلى قال : ففي هذا راحة لكم
نصف دهركم فبلغ ذلك سليمان عليه السلام فشغلهم بالليل والنهار
فشكوا ذلك الى إبليس لعنه الله فقال : الآن جاءكم الفرج فابنوا أن
أصيب سليمان عليه السلام ميتا على عصاه فاذا كان هذا في نبي من
أنبياء الله يعمل بأمره ويقف على حده فكيف بما جرت به الأقدار
من يد عادية وساقه القضاء من حوادث نازلة هل تكون مع التناهي
الامنقرضة وعند بلوغ الغاية الامنحصرة . وأشد بعض الأدباء لعنان
ابن عفان رضى الله عنه :

خليلى لا والله ما من ملة تدوم على حق وإن هى جلت
فان نزلت يوما فلا تخضعن لها ولا تكثر الشكوى اذا النعل زلت
فكم من كريم قد بلى بنوائب فصا برها حتى مضت واضمحلت
وكم غمرة هاجت بأمواج غمرة تلقيتها بالصبر حتى تجلت

وكانت على الأيام نفسى عزيزة فلما رأت صبرى على النذل ذلت
 فقلت لها يا نفس موتى كريمة فقد كانت الدنيا لنا ثم ولت
 ولتسهل المصائب وتخفيف الشدائد أسباب اذا قارنت حزما
 وصادفت عزما هان وقعها وقل تأثيرها وضررها . فمنها استشعار النفس
 بما تعلمه من نزول الفناء وتقضى المسار وأن لها أجالا منصومة ومددا
 منقضية اذ ليس للدنيا حال تدوم ولا لمخلوق فيها بقاء . وروى ابن مسعود
 رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما مثل ومثل الدنيا
 الا كمثل راكب مال الى ظل شجرة في يوم صائف ثم راح وتركها » .
 وسئل على بن أبى طالب رضى الله عنه عن الدنيا فقال : تغز وتضر وتمز
 وسأل بعض خلفاء بنى العباس جليسا له عن الدنيا فقال : اذا أقبلت
 أدبرت وقال عمرو بن عبيد : الدنيا أمد والآخرة أبد . وقال أنوشروان :
 إن أحببت أن لا تاتم فلا تقن ما به تهتم فأخذه بعض الشعراء فقال :
 ألم تر أن الدهر من سوء فعله يكدر ما أعطى ويسلب ما أسدى
 فمن سره أن لا يرى ما يسوءه فلا يتخذ شيئا يخاف له فقدا

وأنشد بعض الحكماء

لحكيمنا بقراط خير قضية ووصية تنفى الهموم الركداء
 قال الهموم تكون من طبع الورى فى لبث ما فى طبعه أن ينفدا
 فاذا اقتنيت من الزجاجة قابلا للكسر فانكسرت فلا تك مكدا

وأنشدنى بعض أهل العلم لسعيد بن مسلم :

إنما الدنيا هبات وعوار مستردّه
 شدة بعد رخاء ورخاء بعد شتّه

ولما قتل بزرجمهر وجد فى جيب قميصه رقعة فيها مكتوب : اذا لم
 يكن جد فقيم الكد وان لم يكن للأمر دوام فقيم السرور واذا لم يرد
 الله دوام ملك فقيم الحيلة وقال ابن الرومى :

رأيت حياة المرء رهنا بموته وصحته رهنا كذلك بالسقم
إذا طاب لي عيش تنقص طيبه بصدق يقيني أن سيذهب كالخلم
ومن كان في عيش يراعى زواله فذلك في نؤس وإن كان في نعم
ومنها أن يتصور انجلاء الشدائد وانكشاف الهموم وإنها لتقدر
بأوقات لا تنصرم قبلها ولا تستديم بعدها فلا تقصر بجزع ولا تطول
بصبر وإن كان كل يوم يمر بها يذهب منها بشرط وبأخذ منها بنصيب
حتى تتجلى وهو عنها غافل . وحكى أن الرشيد حبس رجلا ثم سأل عنه
بعد زمان فقال للموكل به : قل له كل يوم يمضي من نعيمك يمضي من
نؤسى مثله والأمر قريب والحكم لله تعالى فأخذ هذا المعنى بعض
الشعراء فقال :

لو أن ما أتمو فيه يدوم لكم ظننت ما أأا فيه دائما أبدا
لكنني عالم أنى وأنكم سنسجد خلافا لخالتي غدا
وأنشد بعض الشعراء :

عواقب مكروه الأمور خيار وأيام صرّ لا تدوم قصار
وليس بيباق بؤسها وبعيمها إذا كر ليل ثم كر نهار
وأنشد عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين حصرته الوفاة :
ألم تر أن ربك ليس تحصي أياديهِ الحديثة والقديمة
تسلّ عن الهموم فليس شيء يقوم ولا همومك بالمقيمة
لعل الله ينظر بعد هذا اليك بنظرة منه رحيمه

ومنها أن يعلم أن فيما وقى من الرزايا وكفى من الحوادث ما هو أعظم
من رزيته وأشد من حادثته ليعلم أنه ممنوح بحسن الدفاع ولذلك
قال النبي صلى الله عليه وسلم : «إن الله تعالى في أثناء كل محنة منحة» .
وقيل للشعبي في نائبة كيف أصبحت قال : بين نعمتين خير منشور وشر
مستور . وقال بعض الشعراء :

لا تكروه المكروه عند حلوله إن العواقب لم تزل متباينه
 كم نعمة لا تستقل بشكرها لله في طي المكاره كامنه
 ومنها أن يتأسى بذوى الغير ويتسلى بأولى العبر ويعلم أنهم الأكثرون
 عددا والأسرعون مددا فيستجد من سلوة الأسى وحسن العزا ما يخفف
 شجوهه ويقل هالعه . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : الصقوا بذوى
 الغير نتسع قلوبكم وعلى مثل ذلك كانت مرأى الشعراء قال البحرى :
 فلا عجب للأسد إن ظفرت بها كلاب الأعادى من فصيح وأعجم
 غربة وحشى سقت حمزة الردى وموت على من حسام ابن ملجم
 وقال أبو نواس

المراء بين مصائب لا تنقضى حتى يوارى جسمه فى رسمه
 فمؤجل يلقي الردى فى أهله ومعجل يلقي الردى فى نفسه
 ومنها أن يعلم أن النعم زائلة وأنها لا محالة زائلة وأن السرور بها
 اذا أقبلت مشوب بالحذر من فراقها اذا أدبرت وأنها لا تفرح باقبالها
 فرحا حتى تعتب بفراقها ترجأ فعلى قدر السرور يكون الحزن . وقد قيل
 فى منشور الحكم : المصروح به هو المحزون عليه . وقيل : من بلغ غاية ما يحب
 فليتوقع غاية ما يكره . وقال بعض الحكماء : من علم أن كل نائبة الى انقضاء
 حسن عزأؤه عند نزول البلاء . وقيل للحسن البصرى رحمه الله : كيف ترى
 الدنيا قال : شغلنى توقع بلائها عن الفرح برخائها فأخذها أبو العتاهية فقال :
 تزيد الأيام إن أقبلت شدة خوف لتصاريفها

كأنها فى حال إسعافها تسمعه وقعة تخويفها

ومنها أن يعلم أن سروره مقرون بمساءة غيره وكذلك حزنه مقرون
 بسرور غيره اذا كانت الدنيا تنتقل من صاحب الى صاحب وتصل
 صاحباً بفراق صاحب فتكون سرورا لمن وصلته وحزنا لمن فارقته وقد

قال النبي صلى الله عليه وسلم : « ما قرعت عصا على عصا الا فرح لها قوم وحزن آخرون » وقال البحري :

متى أرت الدنيا نباهة خامل فلا ترتقب إلا نحول نبيه

وقال المتنبى

بذا قضت الأيام ما بين أهلها مصائب قوم عند قوم فوائد

وأشد بعض أهل الادب

ألا انما الدنيا غضارة أيكة اذا أخضر منها جانب جف جانب

فلا تفرحن منها الشيء تفيده سيذهب يوما مثل ما أنت ذاهب

وما هذه الأيام الا بخائع وما العيش واللذات الا مصائب

ومنها أن يعلم أن طوارق الانسان من دلائل فضله ومحنه من شواهد نبهه وذلك لاحدى عاتين إما لأن الكمال معوز والنقص لازم فاذا تواتر الفضل عليه صار النقص فيما سواه . وقد قيل : من زاد في عقله نقص من رزقه . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « ما انتقصت جارحة من إنسان الا كانت ذكاء في عقله » وقال أبو العتاهية :

ما جاوز المرء من أطرافه طرفا الا تخونه النقصان من طرف

وأشدنى بعض أهل الأدب لابراهيم بن هلال الكاتب :

اذا جمعت بين أمرأين صناعة فأحببت أن تدري الذى هو أحق

فلا تتفقد منهما غير ما جرت به لهما الأرزاق حين تفرق

فحيث يكون النقص فالرزق واسع وحيث يكون الفضل فالرزق ضيق

وإما لأن ذا الفضل محسود وبالأذى مقصود فلا يسلم في بره

من معاد واشتطاط مناو . وقال الصنوبرى :

عن الفتى يخبرن عن فضل الفتى كالنار مخبرة بفضل العنبر

وقلما تكون محنة فاضل الا من جهة ناقص وبلوى عالم الا على يد

جاهل وذلك لاستحكام العداوة بينهما بالمباينة وحدث الانتقام لأجل التقدم وقد قال الشاعر :

فلا غرو أن يئني عليم بجاهل فمن ذنب التنين تنكسف الشمس

ومنها ما يعتاضه من الارتياض بنواب عصره ويستفيدة من الحنكة ببلاء دهره فيصلب عوده ويستقيم عموده وبكل بأدنى شدته ورخائه ويتعظ بحالة غفوه وبلائه . حكى عن ثعلب قال : دخلت على عبيد الله بن سليمان بن وهب وعليه خلع الرضا بعد النكبة فلما مثلت بين يديه قال لى يا أبا العباس اسمع ما أقول :

نواب الدهر أدبأتى وإنما بوعظ الأدب

قد ذقت حلوا وذقت مرًا كذلك عيش القتي ضروب

لم يعض بؤس ولا نعيم إلا ولى فيهما نصيب

كذلك من صاحب الليالى تغذوه من درها الخطوب

فقلت لمن هذه الأبيات قال لى ومنها أن يختبر أمور زمانه ويتنبه على صلاح شابه فلا يفتقر برضاء ولا يطمع فى استواء ولا يؤمل أن تبقى الدنيا على حالة أو تخلو من قلب واستحالة فان من عرف الدنيا وخبر أحوالها هان عليه بؤسها ونعيمها . وأنشد بعض الأدباء :

إنى رأيت عواقب الدنيا فتركت ما أهوى لما أخشى

فكرت فى الدنيا وعالمها فاذا جميع أمورها نفى

وبلوت أكثر أهلها فاذا كل أمرى فى شأنه يسعى

أسنى منازلها وأرفعها فى العز أقربها من المهوى

تغفو مساوئها محاسنها لا فرق بين النعى والبشرى

ولقد مررت على القبور فما ميزت بين العبد والمولى

أترك تدري كم رأيت من الأحياء ثم رأيتهم موتى

فاذا ظفر المصائب بأحد هذه الأسباب تخففت عنه أحزانه وتسهلت

عليه أشجانه فصار وشيك السلوة قليل الجزع حسن الغزاء . وقال بعض الحكماء : من حاذر لم يهلع ومن راقب لم يجزع ومن كان متوقعا لم يكن متوجعا . وقال بعض الشعراء :

ما يكون الأمر سهلا كله إنما الدنيا سرور وحزون
هون الأمر تعش في راحة قلما هونت الا سيهون
تطلب الراحة في دار العما ضل من يطلب شيئا لا يكون
فان أغفل نفسه عن دواعي السلوة ومنعها من أسباب الصبر تضاعف
عليه من شدة الأسى وهم الجزع ما لا يطيق عليه صبرا ولا يجد عنه
سلوا . وقال ابن الرومي :

إن البلاء يطاق غير مضاعف فاذا تضاعف صار غير مطاق
فاذا ساعده جزعه بالأسباب الباعثة عليه وأمده هلع بالذرائع
الداعية اليه فقد سعى في حنقه وأعان على تلعه . فمن أسباب ذلك
تذكر المصائب حتى لا يتناساه وتصوره حتى لا يعزب عنه ولا يجد من
التذكار سلوة ولا يخلط مع التصور تعزية . وقد قال عمر بن الخطاب
رضي الله عنه : لا تستفزوا الدموع بالذكر . وقال الشاعر :

ولا يبعث الأحران مثل التذكر

ومنها الأسف وشدة الحسرة فلا يرى من مصابه خلفا ولا يجد
لمفقوده بدلا فيزداد بالأسف ولها وبالحسرة هلعاً . ولذلك قال الله تعالى :
« لئلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » . وقال بعض الشعراء :

اذا بليت فثق بالله وأرض به إن الذي يكشف البلوى هو الله
إذا قضى الله فاستسلم لقدرة ما لا مرئ حيله فيما قضى الله
اليأس يقطع أحيانا بصاحبه لا تيأسن فان الصانع الله

ومنها كثرة الشكوى وبث الجزع فقد قيل في قوله تعالى : « قاصبر
صبرا جميلا » انه الصبر الذي لا شكوى فيه ولا بث . روى أنس بن مالك

أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ما صبر من بث » . وحكى كعب
 الأحبار أنه مكتوب في التوراة من أصابته مصيبة فشكا الى الناس
 فأنما يشكو ربه . وحكى أن أعرابية دخلت من البادية فسمعت
 صراخا في دار فقالت ما هذا فقيل لها : مات لهم إنسان فقالت : ما أراهم
 الا من ربهم يستغيثون وبقضائه يتبرمون وعن ثوابه يرغبون . وقد
 قيل في منشور الحكم : من ضاق قلبه آتسع لسانه . وأنشد بعض أهل العلم :
 لا تكثر الشكوى الى الصديق وارجع الى الخالق لا المخلوق
 لا يخرج الغريق بالغريق

وقال بعض الشعراء :

لا تشك دهرك ما صححت به إن الفنى هو صحة الجسم
 هبك الخليفة كنت متفعلا بغضارة الدنيا مع القسم
 ومنها اليأس من جبر مصابه ودرك طلابه فيقترن بحزن الحادثة
 فنوط الاياس فلا يبقى معهما صبر ولا يتسع لهما صدر . وقد قيل :
 المصيبة بالصبر أعظم المصيبتين . وقال ابن الرومي :
 إصبري أيها النفس فان الصبر أحجى
 ربما خاب رجاء وأتى ما ليس يرجى
 وأنشدني بعض أهل العلم :

أتحسب أن البؤس للحردائم ولودام شيء عذبه الناس في العجب
 لقد عرفتك الحادثات ببؤسها وقد أدبت ان كان ينفعك الأدب
 ولو طلب الانسان من صرف دهره دوام الذى يخشى لأعياء ما طلب
 ومنها أن يفري بملاحظة من حيطت سلامته وحرست نعمته حتى
 التحف بالأمن والدعة واستمتع بالثروة والسعة ويرى انه قد خص
 من بينهم بالرزية بعد أن كان مساويا وأفرد بالحادثة بعد ان كان مكافيا
 فلا يستطيع صبرا على بلوى ولا يلزم شكرا على نعمى ولو قابل بهذه النظرة

ملاحظة من شاركه في الرزية وساواه في الحادثة لتكافأ الأمران فهان عليه الصبر وحان منه الفرج . وأنشدت لامرأة من العرب :

أيها الانسان صبرا إن بعد العسر يسرا .
كم رأينا اليوم حرا لم يكن بالأمس حرا
ملك الصبر فأضحى مالكا خيرا وشرّا
إشرب الصبر وان كا ن من الصبر أمرا

وأنشدت لبعض أهل الأدب :

يراع الفتى للخطب تبدو صدوره فيأسى وفي عقباه يأتي سروره
ألم تر أن الليل لما تراكت دجاء بدا وجه الصباح ونوره
فلا تصحبن اليأس ان كنت عالما لبيا فان الدهر شتى أموره

واعلم أنه قل من صبر على حادثة وتماسك في نكبة الا كان انكشافها وشيكا وكان الفرج منه قريبا . أخبرني بعض أهل الأدب أن أبا أيوب الكاتب حبس في السجن خمس عشرة سنة حتى ضاقت حيلته وقل صبره فكتب الى بعض إخوانه يشكو له طول حبسه فردّ عليه جواب رققته بهذا :

صبرا أبا أيوب صبر مبرح فاذا عجزت عن الخطوب فن لها
إن الذي عقد الذي انعقدت له عقد المكاره فيك يملك حلها
صبرا فان الصبر يعقب راحة ولعلها أن تتجلى ولعلها
فأجابه أبو أيوب يقول :

صبرتنى ووعظتنى وأنا لها . وستجلى بل لا أقول لعلها
ويحلها من كان صاحب عقدها كرمابه اذ كان يملك حلها
فلم يلبث بعد ذلك في السجن الا أياما حتى أطلق مكرما . وأنشد ابن دريد عن أبي حاتم :

إذا اشتملت على اليأس القلوب . وضاق لما به الصدر الحبيب

وأوطنت المكاره واطمأنت وارست في مكاتبتها الخطوب
ولم ير لانكشاف الضرّ وجها ولا أغنى بحيلته الأريب
أنّاك على قنوط منك غوث يمين به اللطيف المستجيب
وكل الحادثات اذا تاهت فوصول بها الفرج القريب

(الفصل الثالث في المشورة) اعلم أن من الحزم لكل ذى لب
أن لا يريم أمرا ولا يمضى عزمه الا بمشورة ذى رأى الناصح ومطالعة
ذى العقل الراجح فان الله تعالى أمر بالمشورة نبيه صلى الله عليه وسلم
مع ما تكفل به من إرشاده ووعد به من تأييده فقال تعالى : « وشاورهم
في الأمر » .

قال قتادة : أمره بمشاورتهم تألفا لهم وتطيبيا لأنفسهم . وقال الضحّاك
أمره بمشاورتهم لما علم فيها من الفضل . وقال الحسن البصرى رحمه
الله تعالى : أمره بمشاورتهم ليستن به المسلمون ويتبعه فيها المؤمنون وإن
كان عن مشورتهم غنيا . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« المشورة حصن من الدامة وأمان الملامة » . وقال على بن أبى طالب
رضى الله عنه : نعم الموازنة المشاورة وبئس الاستعداد الاستبداد . وقال
عمر بن الخطاب رضى الله عنه : الرجال ثلاثة : رجل ترد عليه الأمور
فيسدّها برأيه . ورجل يشاور فيما أشكل عليه وينزل حبله يأمره أهل
الرأى . ورجل حائر بأمره لا يأتمر رشدا ولا بطيع مرشدا . وقال عمر بن
عبد العزيز : إن المشورة والمناظرة بابا رحمة ومفتاحا بركة لا يضل معهما
رأى ولا يفقد معهما حرم . وقال سيف بن ذى يزن : من أعجب برأيه
لم يتساور ومن استبدّ برأيه كان من الصواب بعيدا . وقال عبد الحميد :
المشاورة فى رأيه ناظر من ورائه . وقيل فى مشور الحكم : المشاورة راحة
لك وتعب على غيرك . وقال بعض الحكماء : الاستشارة عين الهداية وقد
خاطر من استغنى برأيه . وقال بعض الأدباء : ما خاب من استخار ولا

ندم من استشار . وقال بعض البلغاء : من حق العاقل أن يضيف الى رأيه آراء العقلاء ويجمع الى عقله عقول الحكماء فالرأى القدر ربما زل والعقل الفرد ربما ضل . وقال بشار بن برد :

إذا بلغ الرأي المشورة فاستعن برأى نصيح أو نصيحة حازم
ولا تجعل الشورى عليك غصاصة فان الخوافى قوة للقوادم

فإذا عزم على المشاورة ارتاد لها من أهلها من قد استكملت فيه خمس خصال : إحداهن عقل كامل مع تجربة سالمة فانه بكثرة التجارب تصح الروية . وقد روى أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « استرشدوا العاقل ترشدوا ولا تعصوه فتدموا » . وقال عبد الله بن الحسن لابنه محمد : احذر مشورة الجاهل وإن كان ناصحاً كما تحذر عداوة العاقل اذا كان عدواً فانه يوشك أن يورطك بمشورته فيسوق اليك مكر العاقل وتوريط الجاهل . وقيل لرجل من عبس ما أكثر صوابكم قال : نحن ألف رجل وفيما حازم ونحن نطيعه فكأننا ألف حازم . وكان يقال : إياك ومشاورة رجلين شاب معجب بنفسه قليل التجارب في غيره أو كبير قد أخذ الدهر من عقله كما أخذ من جسمه . وقيل في منشور الحكم : كل شيء يحتاج الى العقل والعقل يحتاج الى التجارب ولذلك قيل : الأيام تهتك لك عن الأستار الكامنة . وقال بعض الحكماء : التجارب ليست لها غاية والعاقل منها في زيادة . وقال بعض الحكماء : من استعان بذوى العقول فاز يدرك المأمول . وقال أبو الأسود الدؤلى :

وما كل ذى لب بمؤتيك نصحه ولا كل مؤت نصحه بليب
ولكن اذا ما استجمعا عند صاحب الحق له من طاعة بنصيب
والخصلة الثانية — أن يكون ذا دين وتق فان ذلك عماد كل صلاح
وباب كل نجاح ومن غلب عليه الدين فهو مأموت السريرة موفق

العزيمة . روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أراد أمرا فشاور فيه أمرا مسلما وفقه الله لا رشد أموره » . والخصلة الثالثة — أن يكون ناصحا ودودا فان النصيح والمودة يصدقان الفكرة ويحضنان الرأي . وقد قال بعض الحكماء : لا تشاور الا الحازم غير الحسود واللبيب غير الحقود وإياك ومشاورة النساء فان رأين الى الأفق وعزمهن الى الوهن . وقال بعض الادباء : مشورة المشفق الحازم ظفر ومشورة غير الحازم خطر . وقال بعض الشعراء :

أصف ضميرا لمن تعاشره واسكن الى ناصح تشاوره
وأرض من المرء في مودته بما يؤدي اليك ظاهره
من يكشف الناس لا يحد أحدا تصح منهم له سرائره
أو شك أن لا يدوم وصل أخ في كل زلاته تنافره

والخصلة الرابعة — أن يكون سليم الفكر من هم قاطع وغم شاغل فان من عارضت فكره شوائب الهموم لا يسلم له رأى ولا يستقيم له خاطر . وقد قيل في مشور الحكم : كل شيء يحتاج الى العقل والعقل يحتاج الى التجارب . وكان كسرى اذا دهمه أمر بعث الى مراربه فاستشارهم فان قصروا فى الرأى ضرب قهارمته وقال : أبطأتم بأرزاقيهم فأخطؤوا فى آرائهم . وقال صالح بن عبد القدوس :

ولا مشير كذى نصيح ومقدرة فى مشكل الأمر فاختر ذاك منتصحا
والخصلة الخامسة — أن لا يكون له فى الأمر المستشار غرض يتابعه ولا هوى يساعده فان الأغراض جاذبة والهوى صاذ والرأى اذا عارضه الهوى وجاذبته الاغراض قسد . وقد قال الفضل بن العباس ابن عتبة بن أبى لهب :

وقد يحكم الأيام من كان جاهلا ويردى الهوى ذا الرأى وهوليب
ويحمد فى الأمر الفتى وهو مخطئ ويعذل فى الاحسان وهو مصيب

فإذا استكملت هذه الخصال الخمس في رجل كان أهلاً للشورى ومعدناً للرأى فلا تعدل عن استشارته اعتماداً على ما تتوهمه من فضل رأيك وثقة بما تستشعره من صحة رأيك فإن رأى غير ذى الحاجة أسلم وهو من الصواب أقرب لخلوص الفكر وخلو الخاطر مع عدم الهوى وارتفاع الشهوة. وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «رأس العقل بعد الإيمان بالله التودد إلى الناس وما استغنى مستبدّ برأيه وما هلك أحد عن مشورة فإذا أراد الله بعبد هلكة كان أول ما يهلكه رأيه». وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه: الاستشارة عين الهداية وقد خاطر من استغنى برأيه. وقال لقمان الحكيم لابنه: شاور من حرت الأمور فانه يعيبك من رأيه ما قام عليه بالغلاء وأنت تأخذه مجاناً. وقال بعض الحكماء: نصف رأيك مع أخيك فشاورة ليكمل لك الرأى. وقال بعض الأدباء: من استغنى برأيه ضل ومن اكتمى بعتله زل. وقال بعض البلغاء: الخطأ مع الاسترشاد أحمد من الصواب مع الاستبداد. وقال الشاعر:

خلى ليس الرأى فى صدر واحد أشيراً على بالذى تريب

ولا ينبغي أن يتصور فى نفسه أنه ان شاور فى أمره ظهر للناس ضعف رأيه وفساد رويته حتى افتقر إلى رأى غيره فان هذه معاذير النوكى وليس يراد الرأى للباهة به وإنما يراد للانتفاع بنتيجته والتحرز عن الخطأ عند زلله وكيف يكون عاراً ما أدى إلى صواب وصدّ عن خطأ. وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «لتمحوا عقولكم بالذاكرة واستعينوا على أموركم بالمشاورة». وقال بعض الحكماء: من كمال عقلك استظهارك على عقلك. وقال بعض البلغاء: إذا أشكلت عليك الأمور وتغير لك الجمهور فارجع إلى رأى العقلاء وافزع إلى استشارة العلماء ولا تأنف من الاسترشاد ولا تستنكف من الاستمداد

فلأن تسأل وتسلم خبرك من أن تستبد وتندم. وينبغي أن تكثر من استشارة ذوى الألباب لاسيما في الأمر الجليل قفلما يضل عن الجماعة رأى ويذهب عنهم صواب لأن إرسال الخواطر الثاقبة وإجالة الأفكار الصادقة لا يعزب عنها ممكن ولا يخفى عليها جائز. وقد قيل في مشور الحكم: من أكثر المشورة لم يعدم عند الصواب مادحا وعند الخطأ عاذرا وإن كان الخطأ من الجماعة بعيدا. فإذا استشار الجماعة فقد اختلف أهل الرأى فى اجتماعهم عليه وانفراد كل واحد منهم به فذهب النرس أن الأولى اجتماعهم على الارتياء وإجالة الفكر ليدكر كل واحد منهم ما قدحه خاطره وأتجه فكره حتى اذا كان فيه قدح عورض أو توجه عليه ردّ نوقض كالجدل الذى تكون فيه المناظرة وتنع فيه المنازعة والمشاجرة فانه لا يبق فى مع اجتماع القرائع عليه خلل إلاظهر ولا زلل إلا بان. وذهب غيرهم من أصناف الأمم الى أن الأولى استسرار كل واحد بالمشورة ليحيل كل واحد منهم فكره فى الراى طمعا فى الخطوة بالصواب فان القرائع اذا انشردت استكدها الفكر واستفرغها الاجتهاد واذا اجتمعت فوشت وكان الأول من بدائنها متبوعا. ولكل واحد من المذهبين وجه ووجه الثانى أظهر. والذى أراه فى الأولى غير هذين المذهبين على الاطلاق ولكن ينظر فى الشورى فان كانت فى حال واحدة هل هى صواب أم خطأ كان اجتماعهم عليها أولى لأن ما تردد بين أمرين فالمراد منه الاعتراض على فساد أو ظهور المحجة فى صلاحه وهذا مع الاجتماع أبلغ وعد المناظرة أوضح. وإن كانت الشورى فى خطب قد استبهم صوابه واستعجم جوابه من أمور خافية وأحوال غامضة لم يحصرها عدد ولم يجمعها تقسيم ولا عرف لها جواب يكشف عن خطئه وصوابه فالأولى فى مثله انفراد كل واحد بفكره وخلؤه بخاطره ليجتهد فى الجواب ثم يقع الكشف عنه أخطأ هو أم صواب فيكون

الاجتهاد في الجواب منفردا والكشف عن الصواب مجتمعا لأن الانفراد في الاجتهاد أوضح والاجتماع على المناظرة أبلغ فهكذا هذا وينبغي أن يسلم أهل الشورى من حسد أو تنافس فيمنعهم من تسليم الصواب صاحبه ثم يعرض المستشار ذلك على نفسه مع مشاركتهم في الارتياء والاجتهاد فاذا نصفع أقاويل جميعهم كشف عن أصولها وأسبابها وبحث عن نتائجها وعواقبها حتى لا يكون في الأمر مقلدا ولا في الرأي مفوضا فانه يستفيد بذلك مع ارتياضه بالاجتهاد ثلاث خصال : إحداهن معرفة عقله وصحة رويته والثانية معرفة عقل صاحبه وصواب رأيه والثالثة وضوح ما استعجم من الرأي وافتتاح ما أعلق من الصواب فاذا تقرّر له الرأي أمضاه ولا يؤاخذهم بعواقب الاكداء فيه فانما على الناصح الاجتهاد وليس عليه ضمان النجاح لاسيما والمقادير غالبية ومتى عرف منه تعقب المشير وكل الى رأيه وأسلم الى نفسه فصار فردا لا بعان برأى ولا يمد بشورة . وقد قالت الفرس في حكمها : أضعف الحيلة خير من أقوى الشدة وأقل الدأى خير من أكثر العجلة والدولة رسول القضاء لمبرم واذا استبد الملك برأيه عميت عليه المرشد . واذا ظفر برأى من خامل لا يراه للرأى أهلا ولا للشورة مستوجبا اغتنمه عفوا فان الرأي كالضالة تؤخذ ابن وجدت ولا يهون لمهانة صاحبه فيطرح فان الدرة لا يضعها مهانة غائصها والضالة لا تترك لذلة واجدها وليس يراد الرأي لمكان المشير به فيراعى قدره وانما يراد لاتنفاع المستشار وأنسد أبو العيناء عن الأصمعي :

النصح أرخص ما باع الرجال فلا تردد على ناصح نصحا ولا تلم
إن النصائح لا تخنى منهاجها على الرجال ذوى الألباب والفهم
ثم لا وجه لمن تقرّر له رأى أن يخفى في إمضائه فان الزمان عادر والفرص

منتهزة والثقة عجز . وقيل للملك زال عنه ملكه : ما الذى سلبك ملكك
قال : تأخيري عمل اليوم لغد . وقال الشاعر :

إذا كنت ذا رأى فكن ذا عزيمة ولا تك بالترداد للرأى مفسدا
فانى رأيت الريث فى العزم هجنة وإنفاذى الرأى العزيمة أرشدا

وينبغى لمن أنزل منزلة المستشار وأحل محل الناصح المواد حتى صار
مأمول النجاح مرجو الصواب أن يؤدي حق هذه النعمة باخلاص
السرية ويكافئ على الاستسلام ببذل النصح . فقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن من حق المسلم على المسلم إذا استنصحه
أن ينصحه » وربما أبطرت المشاورة فأعجب برأيه فاحذره فى المشاورة
فليس للعجب رأى صحيح ولا روية سليمة وربما شخ فى الرأى لعداوة
أو حسد أو مكر فاحذر العدو ولا تثق بحسود ولا عذر لمن استنصاه عدو
أو صديق أن يكتم رأيا وقد استرشد ولا أن يخون وفد أو تهم . روى
محمد بن المنكدر عن عائسة رضى الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « المستشار معان والمستشار مؤتمن » . وقال سليمان بن دريد :
وأجب أخاك إذا استشارك ناصحا وعلى أخيك نصيحة لا تردد

ولا ينبغى أن يتسر قبل أن يستشار الا فيما مس ولا أن يتبرع بالرأى الا
فيما لزم فانه لا ينفك من أن يكون رايامتهما أو مطرحا وفى أى هذين كان
وصمة وانما يكون الرأى مقبولا اذا كان عن رغبة وطلب أو كان لباعث
وسبب . روى أبو بلال العجلي عن حذيفة بن اليمان عن النبي صلى الله
عليه وسلم أنه قال : « قال لقمان لابنه يا بني اذا استشهدت فاشهد واذا استعنت
فأعن واذا استشرت فلا تعجل حتى تنظر » . وقال يهس الكلابي :

من الناس من إن يستشرك فتجتهد له الرأى يسئغشك مالا تباعة
فلا تمنحن الرأى من ليس أهله فلا أنت محمود ولا الرأى نافعه

(الفصل الرابع في كتمان السر) اعلم أن كتمان الأسرار من أقوى أسباب النجاح وأدوم لأحوال الصلاح . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « استعينوا على الحاجات بالكتمان فان كل ذى نعمة محسود » وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : سرّك أسيرك فان تكلمت به صرت أسيره . وقال بعض الحكماء لابنه : يا بني كن جوادا بالمال في موضع الحق ضنيئا بالأسرار عن جميع الخلق فان أحمد جود المرء الاتفاق في وجه البر والبخل بمكتوم السر . وقال بعض الأدباء : من كتم سره كان الخبار اليه ومن أفشاه كان الخيار عليه . وقال بعض البلغاء : ما أسرك ما كتمت سرّك . وقال بعض الفصحاء : ما لم تغيبه الأضالع فهو مكشوف ضائع . وقال أنس بن أسيد :

ولا تنفس سرّك إلا اليك فان لكل نصيح نصيحا
فاني رأيت وشاء الرجا ل لا يتركون أديما صحيحا

وكم من إظهار سر أراق دم صاحبه ومنع من نيل مطالبه ولو كتمه كان من سطوته آسما وفي عواقبه سلما ولنجاح حوائجه راجيا . وقال أبو شروان : من حصن سره فله تحصينه خصلتان الظفر بحاجته والسلامة من السطوات وإظهار الرجل سر غيره أقبح من إظهار سر نفسه لأنه يبوء باحدى وصمتين الخيانة ان كان مؤتما أو النجاسة ان كان مستودعا فأما الضرر فربما استويا فيه أو تفاضلا وكلاهما مذموم وهو فيهما مالم وفي الاسترسال ببدء السر دلائل على ثلاث أحوال مذمومة : إحداها ضيق الصدر وقلة الصبر حتى انه لم يتسع لسر ولم يقدر على صبر . وقال الشاعر :

إذا المرء أفشى سره بلسانه ولام عليه غيره فهو أحمق
إذا ضاق صدر المرء عن سر نفسه فصدر الذي يستودع السر أضيق
والثانية — الغفلة عن تحذر العقلاء والسهو عن يقظة الأذكياء .

وقد قال بعض الحكماء: انفراد بسرك ولا تودعه حازما فيزل ولا جاهلا فيخون .
والثالثة — ما ارتكبه من الغرر واستعمله من الخطر . وقد قال بعض
الحكماء: سرك من دمك فاذا تكلمت به فقد ارقته . واعلم أن من الأسرار
ما لا يستغنى فيه عن مطالعة صديق مساهم واستشارة ناصح مسالم فليختر
العاقل لسره أمينا ان لم يجد الى كتفه سييلا وليتحرز في اختيار من
يأتمنه عليه ويستودعه إياه فليس كل من كان على الأموال أمينا كان
على الأسرار مؤتمنا والعفة عن الأموال أيسر من العفة عن إذاعة الأسرار
لأن الانسان قد يذيع سر نفسه بمبادرة لسانه وسقط كلامه ويشح باليسير
من ماله حفظا له وضنا به ولا يرى ما أضاع من سره كبيرا في جنب
ما حفظه من يسر ماله مع عظم الضرر الداخل عليه فن أجل ذلك
كان أماء الاسرار أشد تعذرا وأقل وجودا من أمناء الأموال وكان
حفظ المال أيسر من كتم الأسرار لأن أحرار الأموال مميعة وأحرار
الأسرار بارزة يذيعها لسان ناطق ويتسيعها كلام سابق . وقال عمر
ابن عبد العزيز رضي الله عنه: القلوب أوعية الاسرار والشهوات أقفالها
والألسن منافيجها فليحفظ كل امرئ مفتاح سره . ومن صفات أمين
السر أن يكون ذا عقل صاّد ودين حازم ونصح مبذول وودّ موفور
وكتوما بالطبع فان هذه الأمور تمنع من الاذاعة وتوجب حفظ الأمانة
فمن كتم فيه فهو عنقاء مغرب . وقيل في منشور الحكم: قلوب العقلاء
حصون الأسرار . وليحذر صاحب السر أن يودع سره من يتطلع اليه
ويؤثر الوقوف عليه فان طالب الوديعة خائن . وقال صالح بن عبد القدوس :

لا تدع سرا الى طالبه منك فالطالب للسر مذيع

وليحذر كثرة المستودعين لسره فان كثرتهم سبب الاذاعة وطريق
الى الاشاعة لأمرين : أحدهما أن اجتماع هذه الشروط في العدد الكثير
معوز ولا بد اذا كثروا من أن يكون فيهم من أخل ببعضها . والثاني

أن كل واحد منهم يجد سبيلا الى نفي الاذاعة عن نفسه وإحالة ذلك على غيره فلا يضاف اليه ذنب ولا يتوجه عليه عتب . وقد قال بعض الحكماء : كلما كثرت خزان الأسرار ازدادت ضياعا . وقال بعض الشعراء :
وسرك ما كان عند امرئ وسر الثلاثة غير الخفي
وقال آخر : فلا تنطق بسر كل سر اذا ما جاوز الاشين فاشي

ثم لو سلم من إذاعتهم لم يسلم من إدلالهم واستطالهم فان لمن ظفر بسر من فرط الادلال وكثرة الاستطالة ما ان لم يحجره عنه عقل ولم يكفه عنه فضل كان أشد من ذل الرق وخضوع التعبد . ولذلك قال بعض الحكماء : من أفشى سره كثر عليه المتأمرون فاذا اختار وأرجو أن يوفق للاختيار واضطر الى استيداع سره وليته كفى الاضطراب وجب على المستودع له أداء الامانة فيه بالتحفظ والتناسي له حتى لا يخطر له ببال ولا يدور له في خلد ثم يرى ذلك حزمة يراها ولا يدل إدلال اللثام . وحكى ان رجلا أسرا الى صديق له حذبا ثم قال أهملت قال : بل جهات قال أحفظت قال : بل نسيت . وقيل لرجل : كيف كتمانك للسرا قال : أبجد المخبر وأحلف للمستخبر . وقال بعض الشعراء :

ولو قدرت على نسيان ما اشتملت مني الضلوع على الأسرار والخبر
لكنت أقول من ينسئ سرائره اذ كنت من نشرها يوما على خطر
(١) وحكى أن عبد الله بن طاهر تذاكر الناس في مجلسه حفظ السرا فقال ابنه :

(١) لا يخفى ما في هذه الأبيات من الاضطراب وعدم التماسك . والرواية الصحيحة ما ذكره الصفي في شرح لامية العجم فلا عن صاحب هذا الكتاب قال مانصه . وحكى الماوردي أن عبد الله بن طاهر تذاكر الناس في مجلسه حفظ السرا فقال
ومستودعي سرا تصمت سره فأودعته من مستقر الخشا قرا

فقال له وهو صبي

وما السر في قلبي تكاثر بجمرة
ولكنني أخفيه عني كأتني
لأن أرى المدفون ينظر الحشرا
من الدهر يوما ما أحطت به خرا
كتبه أحمد إبراهيم

ومستودعى سرا تضمنت سره فأودعته من مستقر الحشا قبراً
ولكننى أخفيه عنى كأتنى من الدهر يوماً ما أحطت به خبراً
وما السر فى قلبى كيت بحفرة لأننى أرى المدفون ينتظر النشراً

(الفصل الخامس فى المزاح والضحك) اعلم أن للمزاح ازاحة عن
الحقوق ومخرجاً الى القطيعة والعقوق يصم المازح ويؤذى الممازح
فوصمة المازح أن يذهب عنه الهيبة والبهاء ويجرئ عليه الغوغاء والسفهاء
وأما أذية الممازح فلا أنه معقوق بقول كرهه وفعل ممض إن أمسك عنه
أحزن قلبه وإن قابل عليه جانب أدبه خفى على العاقل أن يتقيه وينزه
نفسه عن وصمة مساويه . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه
قال : « المزاح استدراج من الشيطان واختداع من الهوى » . وقال
عمر بن عبد العزيز : اتقوا المزاح فإنه حمقة تورث ضغينة . وقال بعض
الحكماء : إنما المزاح سباب إلا أن صاحبه يضحك وقيل : إنما سمي المزاح
مزاخاً لأنه يزيح عن الحق . وقال ابراهيم الخصى : المزاح من سخف
أربط . وقيل فى مشور الحكم : المزاح يأكل الهيبة كما تأكل النار
الخطب . وقال بعض الحكماء : من كثر مزاحه زالت هيئته ومن كثر
خلافه طابت غيبته . وقال بعض البلغاء : من قل عقله كثر هزله .
وذكر خالد بن صفوان المزاح فقال : يصك أحدكم صاحبه بأشد من
الحنبل وينشقه أحرف من الخردل ويفرغ عليه أحر من الرجل ثم
يقول إنما كنت أمازحك . وقال بعض الحكماء : خير المزاح لا ينال
وشره لا يقال فنظمه النيسابورى فى قصيدته الجامعة للأدب فقال وزاد :

شر مزاح المرء لا يقال وخيره يا صاح لا ينال
وقد يقال كثرة المزاح من الفقى تدعو الى التلاحى
إن المزاح بدؤه حلاوه لكنما آخره عداوه
يحتد منه الرجل الشريف ويحترى بسخفه السخيف

وقال أبو نواس

خل جنبيك لرام وامض عنه بسلام
مت بداء الصمت خير لك من داء الكلام
إنما السالم من أجمع فاه بلجام
ربما استفتح بالمزح مغاليق الحمام
والمنايا آكلات شاربات للأنام

واعلم أنه قلما يعرى من المزاح من كان سهلا فالعاقل يتوخى بمزاحه إحدى حالتين لا ثلاثة لهما : أحدهما ايناس المصاحبين والتودد الى المخالطين وهذا يكون بما أنس من جميل القول وبسط من مستحسن الفعل . وقد قال سعيد بن العاص لابنه : اقتصد في مزاحك فان الافراط فيه يذهب البهاء ويجرى عليك السفهاء وان التقصير فيه يفض عنك المؤانسين ويوحش منك المصاحبين . والحالة الثانية أن ينفي بالمزاح ما طرأ عليه من سأم وأحدث به من هم فقد قيل : لا بد للصدور أن ينفث . وأنشدت لأبي الفتح البستي :

أفد طبعك المكدود بالجدراحة يحم وعله بشيء من المزح
وأكن اذا أعطيته المزح فليكن بمقدار ما يعطى الطعام من الملح

وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يمزح على هذا الوجه روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إني لأمزح ولا أقول إلا حقا » فمن مزاحه صلى الله عليه وسلم ما روى أن عجوزا من الأنصار أتته فقالت يا رسول الله أدع لي بالمغفرة فقال : أما علمت أن الجنة لا يدخلها المعاصي فصرخت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : أما قرأت من القرآن قول الله عز وجل « إنا أنشأناهم إنشأ فجعلناهم أبكارا عربا أترابا » وأنته أخرى في حاجة لزوجها فقال لها : ومن زوجك فقالت : فلان فقال لها : الذي في عينه بياض فقالت لا فقال نبي فأنصرفت عجلى الى زوجها

وجعلت تتأمل عينيه فقال لها : ما شأنك فقالت : أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن في عينيك بياضا فقال : أما ترين بياض عيني أكثر من سوادهما . وسئل الشعبي عن أكل لحم الشيطان فقال : نحن نرضى منه بالكفاف وقيل له : ما اسم امرأة ابليس لعنه الله فقال : ذلك نكاح ما شهدناه وقال رجل لغلام : بكم تعمل معي قال : بطعامي فقال له : أحسن قليلا قال : فأصوم الاثنين والخميس . وقد كان أبو هريرة رضى الله عنه مسترسلا في مزاحه . وروى ابن قتيبة في المعارف أن مروان ربما كان يستخلفه على المدينة فيركب حمارا قد شذ عليه برذعة فيسير فيلقى الرجل فيقول : الطريق قد جاء الأمير وربما أنى الصبيان وهم يلعبون لعبة الأعراب فلا يشعرون حتى يلقى نفسه بينهم ويضرب برجله فيفزع الصبيان فينفرون وهذا خروج عن القدر المستسمح به ويوشك أن يكون لهذا الفعل منه تأويل سائغ . وقد كان صهيب بن سنان مزاحا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أتأكل تمرأ وبك رمد فقال يا رسول الله إنما أمضغ على الناحية الأخرى وإنما استجاز صهيب أن يعرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمزح في جوابه لأن استخباره صلى الله عليه وسلم قد كان يتضمن المزح فأجابه عن استخباره بما يوافق مصادقة لغرضه وتقربا من قلبه والا فليس لأحد أن يجعل جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم مزحا لأن المزح هزل ومن جعل جواب رسول الله صلى الله عليه وسلم مزحا فقد عصى الله ورسوله وصهيب كان أطوع لله سبحانه وتعالى من أن يكون بهذه المنزلة فقد قال صلى الله عليه وسلم : « أناسبق العرب وصهيب سابق الروم وسلمان سابق الفرس وبلال سابق الحبش ، وليحذر أن يسترسل في مازحة عدو فيجعل له طريقا إلى إعلان المساوى هزلا وهو مجذوف ويفسح له في التشفي مزحا وهو محق . وقد قال بعض الحكماء : إذا مازحت عدوك ظهرت عيوبك .

وأما الضحك فان اعتياده شاغل عن النظر في الأمور المهمة مذهب
عن الفكر في النوايب الملمة وليس لمن أكثر منه هيبة ولا وقار ولا لمن
وسم به خطر ولا مقدار . روى أبو إدريس الخولاني عن أبي
ذر الغفاري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إياك وكثرة الضحك
فانه يميم القلب ويذهب بنور الوجه » . وروى عن ابن عباس في قوله
عالى : « ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها » أن الصغيرة
لضحك . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : من كثر ضحكك قلت هيبتك
وقال على بن أبي طالب كرم الله وجهه : اذا ضحك العالم ضحكة مع من العلم
مجة . وقيل في مشور الحكم : ضحكة المؤمن غفلة من قبله والقول
في الضحك كالتقول في المزاح ان تجاوز الانسان نفعه وأوحش منه
وإن ألقه كانت حاله ما وصفناه فليكن بدل الضحك عد الايناس تبسما
وسرا . وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : انبسم دعابة وهذا أبلغ
في الايناس من الضحك الذى قد يكون استهزاء وتعجبا وليس ينكر منه
لمرة النادرة اطارئ استغفل النفس عن دعوته . هذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو أملك الخلق انفسه قد تبسم حتى بدت نواجذه وانما
كان ذلك منه صلى الله عليه وسلم على الوجه الذى ذكرناه

(الفصل السادس في الطيرة والقال) اعلم أنه ليس شيء أضر بالراى
ولا أفسد للتدبير من اعتقاد الطيرة ومن ظن أن خوار بقرة أو نسيب
غراب يرد قضاء أو يدفع مقدورا فقد جهل . وقد روى عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « لا عدوى ولا طيرة ولا هامة ولا صفر » .
فالعدوى ما يظنه الناس من تعدى العلل والأمراض فأخبر أنها لا تعدى
فقليل يا رسول الله انا نرى النقرة من الحرب في مشفر البعير فتتعدى
الى جميعه فقال صلى الله عليه وسلم : فما أعدى الأول . وأما الهامة فهو
ما كانت العرب في الجاهلية تعتقده من أن القتل اذا طل دمه فلم

يدرك بثأره صاحته هامنه فى القبر اسقونى . قال الزبرقان بن زبد يعنيتها :
يا عمرو (١) لا تدع شتى ومنقصتى أضربك حتى نقول المامنه اسقونى
وقال إبراهيم بن هرمة

وكيف وقد صاروا عظاما وأقبرا يصيح صداها بالعشى وهامها
تفانوا ولم يبقوا وكل قبيلة سريع الى ورد العناء كرامها
وأما الصفر فهو كالحية يكون فى الجوف بصيب الماسية والناس
وهو أعدى عندهم من الحرب وفيه يقول الشاعر :
لا يمسك الساق من أين ولا وصب ولا يعرض على شرسوفه الصفر
وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : « اذا ظننتم فلا تحققوا وادا حسدتم فلا تبغوا وادا نظيرتم فامضوا
وعلى الله فتوكلوا » وقال الشاعر :

طيرة الناس لا ترد قضاء فاعذر الدهر لا تشبه بلوم
أى يوم تخصه بسعود والمسايا يتران فى كل يوم
ليس يوم إلا وفيه سعد ونحوس تجرى لقوم وفوم
وقد كانت الفرس أكثر الناس طيرة وكانت العرب اذا أرادت سفرا
أنفرت أول طائر تلفاه فن طار يمة سارت وتبجت وادا طار يسرة
رجعت وتشاءمت فنهى النبى صلى الله عليه وسلم عن ذلك وقال : « اقترؤا
الطير على وكثاتها » . وحكى عكرمة قال : كنا جلوسا عند ابن عباس رضى الله
عنهما فمر طائر يصيح فقال رجل من القوم خير فقال ابن عباس : لا خير
ولا شر . وقال لبيد :

لعمرك ما ندرى الضوارب بالحصى ولا زاجرت الطير ما الله صانع
واعلم أنه قلما يخلو من الطيرة أحد لاسيما من عارضته المقادير

(١) هذا البيت من قصيدة نسبها صاحب الامالى فى صفحة ٢٥٩ من الجزء الأول
لذى الإصبع القدوائى .

في إرادته وصدّه القضاء عن طلبته فهو يرجو واليأس عليه أغلب ويأمل
والخوف إليه أقرب فإذا عاقه القضاء وخانه الرجاء جعل الطيرة عذر
خبيته وغفل عن قضاء الله عز وجل ومشيئته فإذا تطير أحجم عن
الاقدام ويئس من الظنن وظن أن التماس فيه مطرد وأن العسرة فيه
مستمرة ثم بصير ذلك له عادة فلا ينجح له سعي ولا يتم له قصد . فأما
من ساعدته المقادير وواقفه القضاء فهو قليل الطيرة لاقدامه ثقة بانبأله
وتعوّيلا على سعادته فلا يصدّه خوف ولا يكفه خور ولا يؤوب
الاطافرا ولا يعود الامنحجا لأن الغنم بالاقدام والخبية مع الاحجام فصارت
الطيرة من سمات الادبار واطراحها من أمارات الاقبال فينبغي لمن منى
بها وبلى أن يصرف عن نفسه وساوس النوكى ودواعى الخيبة
وذرائع الحرمان ولا يجعل للشيطان سلطانا في نفص عزائمه ومعارضة
خالقه ويعلم أن قضاء الله تعالى عليه غالب وأن رزقه له طالب وأن
الحركة سبب فلا يثنيه عنها ما لا بضر مخلوقا ولا يدفع مقدورا . وينمض
في عزائمه واثما بالله تعالى ان أعطى وراضيا به ان منع . فقد روى
أبوهريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن في الانسان ثلاثة
الطيرة والطن والحسد فمخرجه من الطيرة أن لا يرجع ومخرجه من
الطن أن لا يحقق ومخرجه من الحسد أن لا يبغي » . وروى عنه صلى
الله عليه وسلم أنه قال : « كفارة الطيرة التوكل على الله تعالى » . وقيل
في مسنور الحكم : الخير في ترك الطيرة ولبقل إن عارضه في الطيرة ريب
أو خامرهم فيها وهم ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من
تطير فلبقل اللهم لا يأتي بالخيرات إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت
ولا حول ولا قوة إلا بالله » . وقد روى أن رجلا جاء إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله : إنا نزلنا دارا فكثرت فيها عددنا
وكثرت فيها أموالنا ثم تحوّلنا عنها إلى أخرى فقلّت فيها أموالنا وقلّت فيها

عددنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم: ذروها فهي ذميمة. وایس هذا القول منه صلى الله عليه وسلم على وجه الطيرة ولكن على طريق التبرك بما فارق وترك ما استوحش منه الى ما أنس به. وأما الثال فقيه تقوية للعزم وباعث على الجِدِّ ومعوثة على الظفر فقد تفاعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزواته وحروبه. وروى أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع كلمة فأعجبته فقال: أخذنا فالك من فيك. فينبغي لمن تفاعل أن يتأول الثال بأحسن تأويلاته ولا يجعل لسوء الظن على نفسه سبيلا فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن البلاء موكل بالمنطق» روى أن يوسف عليه السلام شكى الى الله تعالى طول الحبس فأوحى الله تعالى اليه يا يوسف أنت حبست نفسك حيث قلت: رب السجن أحب اليّ ولو قلت العافية أحب اليّ لعوفيت. وحكى أن المؤمل بن أميّل الشاعر لما قال يوم الحيرة:

سَفَّ المؤمل يوم الحيرة النظر ليت المؤمل لم يخلاق له بصر
عمى فأناه آت في منامه فقال له: هذا ما طلبت. وحكى أن الوليد ابن يزيد بن عبد الملك تفاعل يوما في المصحف فخرج له قوله تعالى: «واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد» فزق المصحف وأنشأ يقول:

اتوعد كل جبار عنيد فما أنا ذاك جبار عنيد
إذا ماجئت ربك يوم حشر فقل يارب مرقتي الوليد

فلم يلبث الا أياما حتى قتل شر قتلة وصاب رأسه على قصره ثم على سور بلده فنعوذ بالله من البغي ومصارعه والشیطان ومصايده وهو حسبنا وعليه توكلنا

(الفصل السابع في المروءة) اعلم أن من شواهد الفضل ودلائل الكرم المروءة التي هي حلية النفوس وزينة الهمم فالمرءة مراعاة الأحوال التي تكون على أفضلها حتى لا يظهر منها قبيح عن قصد ولا يتوجه اليها ذم

باستحقاق . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من عامل الناس فلم يظلمهم وحدثهم فلم يكذبهم ووعدهم فلم يخلفهم فهو ممن كملت مروءته وظهرت عدالته ووجبت أخوته » . وقال بعض البلغاء : من شرائط المروءة أن يتعفف عن الحرام ويتصلف عن الآثام وينصف في الحكم ويكف عن الظلم ولا يطمع فيما لا يستحق ولا يستطيل على من لا يسترق ولا يعين قويا على ضعيف ولا يؤثر دينا على شريف ولا يسر ما يعقبه الوزر والاثم ولا يفعل ما يقبح الذكر والاسم . وسئل بعض الحكماء عن الفرق بين العقل والمروءة فقال : العقل يأمرك بالأنتفع والمروءة تأمرك بالأجل

ولن تجد الأخلاق على ما وصفنا من حد المروءة منطبعة ولا عن المراعاة مستغنية وإنما المراعاة هي المروءة لا ما انطبعت عليه من فضائل الأخلاق لأن غرور الهوى ونازع الشهوة يصرفان النفس أن تتركب الأفضل من خلائفها والأجل من طرائفها وإن سلمت منها وبعيد أن تسلم إلا لمن استكمل شرف الأخلاق طبعاً واستغنى عن تهذيبها تكلفاً وتطبعاً . وقال الشاعر :

من لك بالمحض وليس محص ينجث بعض ويطيب بعض
ثم لو استكمل الفضل طبعاً وفي المعوز أن يكون مستكملاً لكان في المستحسن من عادات دهره والموضوع من اصطلاح عصره من حقوق المروءة وشروطها ما لا يتوصل اليه إلا بالمعانة ولا يوقف عليه إلا بالتفقد والمراعاة فنبت أن مراعاة النفس على أفضل أحوالها هي المروءة وإذا كانت كذلك فليس ينتقاد لها مع ثقل كلفها إلا من تسهلت عليه المشاق رغبة في الحمد وهانت عليه الملاذ حذراً من الذم ولذلك قيل : سيد القوم أشقاهم . وقال أبو تمام الطائي :

والحمد شهد لا يرى مشاره يحنيه ألا من نقيع الخنظل
غُلّ الحامله ويحسبه الذي لم يؤه عاتقه خفيف المحمل

وقد لحظ المتنبي ذلك في قوله :

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يفقر والاقدام قتال

وله أيضا

واذا كانت النفوس كبارا تعبت في مرادها الأجسام

والداعي الى استسهال ذلك شيثان: أحدهما علو الهمة والثاني شرف النفس أما علو الهمة فلائنه باعث على التقدم وداع الى التخصيص أنفة من نحول الضعة واستنكارا لمهانة النقص ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إن الله يحب معالي الأمور وأشرافها وبكره دينها وسماها». وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال: لا تصغرن هممكم فاني لم أر أقعد عن المكرمات من صغر الهمم. وقال بعض الحكماء: الهمة راية الجدد. وقال بعض البلغاء: علو الهمم بذر النعم. وقال بعض العلماء: اذا طلب رجلان أمرا ظفربه أعظمهما مروءة. وقال بعض العلماء: من ترك التماس المعالي بسوء الرجاء لم يبل جسيما. وأما شرف النفس فانه به يكون قبول التأديب واستقرار التقويم والتهذيب لأن النفس ربما جمحت عن الأفضل وهي به عارفة ونفرت عن التأديب وهي له مستحسنة لأنها عليه غير مطبوعة وله غير ملائمة فنصير منه أنف وأضنه الملائم أثر. وقد قيل: ما أكثر من يعرف الحق ولا يطيعه واذا شرفت النفس كانت لآداب طالبة وفي الفضائل رغبة فاذا مازجها صارت طبعاً ملائماً فمما واستفتر فاما من منى بعلو الهمة وسلب شرف النفس فقد صار عرصة لأمر أعوزته آلتة وأفسدته جهالته فصار كضريح يروم تعلم الكتابة واخرس يريد الخطبة فلا يزيد الاجتهاد الا عجزا والطالب الاعوزا ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «ماهلك امرؤ عرف قدره». وقيل لبعض الحكماء من أسوأ الناس حالا قال: من بعدت همته واتسعت أمنيته وقصرت آلتة وقلت مقدرته. وقال أفنون التغلبي:

ولا خير فيما يكذب المرء نفسه وتقواله للشيء ياليت ذالبا
 لعمرك ما يدري أمرؤ كيف يتقى اذا هو لم يجعل له الله واقيا
 وقال بعض الحكماء: تجنبوا المني فانها تذهب ببهجة ما خولتم وتستصغرون
 بها نعمة الله عليكم . وقيل في منشور الحكم: المني من بضائع النوكى فان
 صادف بهيمته حظا نال به أملا كان فيما ناله كالمغتصب وفيما وصل اليه
 كالمغلب اذ ليس في الحظوظ تقدير لحق ولا تمييز لمستحق وإنما
 هي كالسحاب الذى يمسك عن مبات الأشجار الى مغاوص البحار
 ويتزل حيث صادف من خبيث وطيب فان صادف أرضا طيبة نفع
 وإن صادف أرضا خبيثة ضر كذلك إن صادف نفسا شريفة نفع
 وكان نعمة عامة وإن صادف نفسا دنية ضر وكان نقمة طامة . وحكى
 ان موسى بن عمران عليه السلام دعا على قوم بالعذاب فأوحى اليه قد
 ملكت أسفلها على أعلاها فقال : يارب كنت أحب لهم عذابا عاجلا
 فأوحى الله تعالى اليه أليس هذا كل العذاب العاجل الأليم . فأما شرف
 النفس اذا تجرد عن عاؤ الهمة فان الفصل به عاطل والتقدير به خامل وهو
 كالقوة فى الجلد الكسل والجبان القشل نضيع قوته بكسله وجلده بفشله
 وقد قيل فى منشور الحكم: من دام كسله خاب أمله وقال بعض الشعراء:
 اذا أت لم تعرف لنفسك حقها هونا بها كانت على الناس أهونا
 نفسك أكرمها وإن ضاق مسكن عليك لها فاطلب لنفسك مسكنا
 وإياك والسكنى بمنزل ذلة يعد مسيئا فيه من كان محسنا
 وشرف النفس مع صغر الهمة أوفى من علو الهمة مع دناءة النفس
 لأن من علت همته مع دناءة نفسه كان متعديا الى طلب ما لا يستحقه
 ومتخطيا الى التماس ما لا يستوجبه ومن شرفت نفسه مع صغر همته
 فهو تارك لما يستحق ومقصر عما يجب له وفضل ما بين الأمرين
 ظاهر وان كان لكل واحد منهما من الذم نصيب . وقد قيل لبعض

الحكماء ما أصعب شيء على الإنسان قال : أن يعرف نفسه ويحكم الأسرار
فاذا اجتمع الأمران واقترن بشرف النفس علو المهمة كان الفضل
بهما ظاهرا والأدب بهما وافرا ومشاق الحمد بينهما مسهلة وشروط
المروءة بينهما متينة . وقد قال الحصين بن المنذر الرقاشي :

إن المروءة ليس يدركها امرؤ ورث المكارم عن أب فأضاعها
أمرته نفس بالدناءة والخنأ ونهته عن سبل العلا فأطاعها
فاذا أصاب من المكارم خلّة يبنى الكريم بها المكارم باعها

واعلم أن حقوق المروءة أكثر من أن تحصى وأخفى من أن تظهر
لأن منها ما يقوم في الوهم حسا ومنها ما يقتضيه شاهد الحال حسا
ومنها ما يظهر بالفعل ويخفى بالتغافل فلذلك أعور استيفاء شروطها الا
جملا يتنبه الفاضل لها ليقظته ويستدل العاقل علما بفطرته وان كان
جميع ما تضمنه كتابنا هذا من حقوق المروءة وشروطها وانما نذكر في هذا
الفصل الأشهر من قواعدها وأصولها والأظهر من شروطها وحقوقها
محصورا في تقسيم جامع وهو ينقسم قسمين :

أحدهما شروط المروءة في نفسه . والثاني شروطها في غيره . فأما
شروطها في نفسه بعد التزام ما أوجبه الشرع من أحكامه فيكون بثلاثة
أمور : وهي العفة والنزاهة والصيانة . فأما العفة فنوعان : أحدهما العفة
عن المحارم والثاني العفة عن المآثم فأما العفة عن المحارم فنوعان : أحدهما
ضبط الفرج عن الحرام والثاني كف اللسان عن الأعراض . فأما
ضبط الفرج عن الحرام فلائن عدمه مع وعيد الشرع وزاجر العقل
معرفة فاضحة وهتكة واضحة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من
وَقِيَ شَرَّ ذَنْبِهِ وَلَقَلَّعَهُ وَقَبَّعَهُ فَقَدْ وَقِيَ » يريد بدنبه الفرج وبلقلعه
اللسان وقبّعه البطن . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :
« أحب العفاف الى الله تعالى عفاف الفرج والبطن » وحكى أن

معاوية رضى الله عنه سأل عمرا عن المروءة فقال : تقوى الله تعالى وصلة
الرحم وسأل المغيرة فقال : هى العفة عما حرم الله تعالى والحرفة فيما أحل الله
تعالى وسأل يزيد فقال : هى الصبر على البلوى والشكر على النعمى والعفو
عند القدرة فقال معاوية : أنت منى حقا . وقال أنوشروان لابنه هرمز
فقال الكامل المروءة من حصن دينه ووصل رحمه وأكرم إخوانه . وقال
بعض الحكماء : من أحب المكارم اجتنب المحارم . وقيل : عار الفضيحة يكدر
لذتها . وقد أنشدنى بعض أهل الأدب للحسن بن على رضى الله عنهما :

الموت خير من ركوب العار والعار خير من دخول النار

* والله من هذا وهذا جارى .

والداعى الى ذلك شيثان : أحدهما ارسال الطرف والثانى اتباع الشهوة
وقد روى عن النبي عليه السلام أنه قال لعلى بن أبى طالب كرم الله
وجهه : يا على لا تتبع النظرة النظرة فان الأولى لك والثانية عليك وفى
قوله لا تتبع النظرة النظرة تأويلان : أحدهما لا تتبع نظري عينيك نظرقابك
والثانى لا تتبع الأولى التى وقعت سهوا بالنظرة الثانية التى توقعها عمدا .
وقال عيسى بن مريم عليه السلام : إياكم والنظرة بعد النظرة فانها تزرع
فى القلب الشهوة وكفى بها لصاحبها فتنة . وقال على بن أبى طالب
كرم الله وجهه : العيون مصايد الشيطان . وقال بعض الحكماء : من أرسل
طرفه استدعى حتفه . وقال بعض الشعراء :

وكنتم متى أرسلت طرفك رائدا لقلبك يوما أتعبتك المناظر
رأيت الذى لا كله أنت قادر عليه ولا عن بعضه أنت صابر
وأما الشهوة فهى خادعة العقول وعادرة الألباب ومحسنة الفبايح
ومسولة الفضائح وليس عطب إلا وهى له سبب وعليه ألب ولذلك
قال النبي عليه السلام : « أربع من كن فيه وجبت له الجنة وحفظ
من الشيطان : من ملك نفسه حين يرغب وحين يرهب وحين يشتهى

وحين يغضب . . وقهرها عن هذه الأحوال يكون بثلاثة أمور :
أحدها غض الطرف عن إثارتها وكفه عن مساعدتها فانه الرائد المحرك
والقائد المهلك . روى سعيد بن سنان عن أنس بن مالك عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه قال : « تقبلوا الىّ بستان أقبل اليكم بالجنة قالوا
وما هي يا رسول الله قال : اذا حدث أحدكم فلا يكذب واذا وعد فلا
يخلف واذا اؤتمن فلا يخون غصوا أبصاركم واحفظوا فروجكم وكفوا
أيديكم » . والثاني ترغيبها في الحلال عوضا واقناعها بالمباح بدلا فان الله
ما حرم شيئا الا وأغنى عنه بمباح من جنسه لما علمه من نوارع الشهوة
وتركيب الفتنة ليكون ذلك عونا على طاعته وحاجزا عن مخالفته .
وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه : ما أمر الله تعالى بشيء الا وأعان
عليه ولا نهى عن شيء الا وأغنى عنه . والثالث إشعار النفس بتعوى
الله تعالى في أوامره واتباعه في زواجره وإلزامها ما ألزم من طاعته وتحذيرها
ما حذر من معصيته وإعلامها أنه لا يخفى عليه صير ولا يعزب عنه
قطمير وأنه يجازى المحسن ويكافى المصير وبذلك نزلت كسبه وبلغت
رساله . روى ابن مسعود أن آخر ما نزل من القرآن « وآتقوا يوما
ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون » وآخر
ما نزل من النوراة « اذا لم تستح فاصنع ما شئت » وآخر ما نزل من الانجيل
« سر الناس من لا يبالي أن يراه الناس مسيئا » وآخر ما نزل من الزبور
« من يزرع خيرا يحصد زرعه غبطة » فاذا أشعروها ما وصفت انتقادات
الى الكف وأذعنت بالاتباع فسلم دينه وظهرت مروءته فهذا شرط .
وأما كف اللسان عن الأعراض فلا أن عدمه ملاذ السفهاء وانتقام
أهل الفوغاء وهو مستسهل الكلف واذا لم يقهر نفسه عنه برادع كاف
وزاجر صاّد تلبط بمعاره وتخطب بمضاره وظن أنه لتجافى الناس عنه حمى
يتقى ورتبة ترتقى فهلك وأهلك . فلذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم :

«ألا إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم حرام عليكم» فجمع بين الدم والعرض لما فيه من إيفار الصدور وإبداء الشرور وإظهار البذاء واكتساب الأعداء ولا يبقى مع هذه الأمور وزن لموءيق ولا مروءة للمحوظ ثم هو بها مونور موزور ولأجلها مهجور مزجور . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «شر الناس من أكرمه الناس آتقاء لسانه» وقال بعض الحكماء : أنا هلك الناس بمضول الكلام وفضول المال . وما قدح في الأعراض من الكلام نوعان : أحدهما ما قدح في عرض صاحبه ولم يتجاوز ذلك سيئات الكذب وخش القول . والثاني ما تجاوزه إلى غيره وذلك أربعة أشياء : الغيبة والتميمة والسعاية والسب بقذف أو شتم وربما كان السب أنكها للقلوب وأبلغها أثر في النفوس ولذلك زجر الله عنه بالحد تغليظا وبالنفسيق تشديدا وتصعبا وقد يكون ذلك لأحد شيئين إما انتقام يصدر عن سفه أو بذاء يحدث عن لؤم . وقد روى أبو سلمة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «المؤمن غر كريم والناجر حَبْ لئيم» . وقال ابن المقفع : الاستطالة لسان الجهالة . وكف النفس عن هذه الحال بما يصدها من الزواجر أسلم وهو بذى المروءة أحمل فهذا شرط . وأما العفة عن المآثم فنوعان : أحدهما الكف عن المجاهرة بالظلم والثاني زجر النفس عن الاسرار بخيانة . فأما المجاهرة بالظلم فعنق مهلك وطغيان مناف وهو يؤول أن استمر إلى فتنة أو جلاء فاما الفتنة في الأغلب فتحيط بصاحبها وتنعكس على البادئ بها فلا تنكشف الا وهو بها مصروع كما قال الله تعالى : «ولا يحق المكر السبئ إلا بأهله» . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «الفتنة نامة فن أيقظها صار طعاما لها» . وقال جعفر بن محمد : الفتنة حصاد للظالمين وقال بعض الحكماء : صاحب الفتنة أقرب شيء أجلا وأسوأ شيء عملا . وقال بعض الشعراء :

وكننت كعثر السوء قامت لحنفها الى مديّة تحت الثرى تستثيرها
وأما الجلاء فقد يكون من قوة الظالم وتطاول مدته فيصير ظلمه مع
المكينة جلاء وفناء كالنار اذا وقعت في يابس الشجر فلا تبقى معها مع
تمكنها شيئاً حتى اذا أفتت ما وجدت اضمحلت ونحمت فكذا حال
الظالم مهلك ثم هالك، والباعث على ذلك شيئان الجراءة والفسوة ولذلك
قال النبي عليه السلام: «اطلبوا الفضل والمعروف عند الرءاء من أمتي
تعيشوا في أكثافهم» والصائد عن ذلك أن يرى آثار الله تعالى في الظالمين
فان له فيهم عبرا ويتصوّر عواقب ظلمهم فان فيها مزدجرا . وقد روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: «من أصبح ولم يظلم أحد غفر الله
له ما اجترم» . وروى جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم «يا على اتق دعوة المظلوم فانه إنما يسأل الله حقه
وان الله لا يمنع ذا حق حقه» . وقيل في منشور الحكم: وبلى للظالم من
يوم المظالم . وقال بعض البلغاء: من جار حركه أهلكه ظلمه . وقال بعض
الشعراء :

وما من يد الا يد الله فوقها ولا ظالم الا سيلى بظالم
وأما الاسرار بالخيانة فضعة لانه يبذل الخيانة مهين ولقنة الثقة به
. مستكين . وقيل في منشور الحكم: من يخن يبن . وقال خالد الربيعي: قرأت
في بعض الكتب السالفة أن مما تعجل عقوبته ولا تؤخر الأمانة
تحان والاحسان يكفر والرحم تقطع والبغى على الناس . ولو لم يكن من
ذم الخيانة الا ما يجده الخائن في نفسه من المذلة لكفاه زاجرا ولو تصوّر
عقبي أمانته وجدوى ثقته لعلم أن ذلك من أربح بضائع جاهه وأقوى
شفعاء تقدّمه مع ما يجده في نفسه من العز ويقابل عليه من الاعظام .
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «أدّ الأمانة الى من
اثبتك ولا تخن من خانك» وروى سعيد بن جبیر قال لما نزلت هذه

الآية : «ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار يؤده اليك ومنهم من إن تأمنه بدينار لا يؤده اليك الا ما دمت عليه قائما ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأميين سبيل» يعنون أن أموال العرب حلال لهم لأنهم من غير أهل الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : كذب أعداء الله ما من شيء كان في الجاهلية الا وهو تحت قدمي الا الأمانة فانها مؤداة الى البر والهاجر . ولا يجعل ما يتظاهر به من الأمانة زورا ولا ما يبيده من العفة غرورا فينهك الزور وينكشف الغرور فيكون مع هتكه للتدليس أقبح ولمعة الرياء أفضح . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «لا تزال أمتي بخير ما لم تر الأمانة مغنا والصدقة مغرما» وقال بعض الحكماء : من التمس أربعا بأربع التمس ما لا يكون . من التمس الجزاء بالرياء التمس ما لا يكون ومن التمس مودة الناس بالغلظة التمس ما لا يكون ومن التمس وفاء الاخوان بغير وفاء التمس ما لا يكون ومن التمس العلم براحة الجسد لتمس ما لا يكون . والداعي الى الخيانة شيثان : المهانة وقلة الأمانة فاذا حسمهما عن نفسه بما وصفت ظهرت مروءته فهذا شرط قد استوفينا فيه أقسام العفة . وأما النزاهة فنوعان : أحدهما النزاهة عن المطامع الدنية والثاني النزاهة عن مواقف الريبة فأما المطامع الدنية فلأن لطمع ذل والداء لؤم وهما أدفع شيء للروء . وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول في دعائه : اللهم انى أعوذ بك من طمع يهدى الى طبع . وقال بعض الشعراء :

لا تخضعن لمخلوق على طمع فان ذلك نقص منك في الدين
واسترزق الله مما في خرائته فانما هو بين الكاف والنون

والباعث على ذلك شيثان الشره وقلة الأنفة فلا يقنع بما أوتي وإن كان كثيرا لأجل شرهه ولا يستنكف مما منع وإن كان حقيرا لقلة أنفته وهذه حال من لا يرضى لنفسه قدرا ويرى المال أعظم خطرا

فيرى بذل أهون الأمرين لأجلهما مغنا وليس لمن كان المال عنده أجل ونفسه عليه أقل إصغاء لتأنيب ولا قبول لتأديب . وروى أن رجلا قال يا رسول الله أوصني قال : عليك باليأس مما في أيدي الناس وإياك والطمع فانه فقر حاضر وإذا صليت صلاة فصل صلاة مودع وإياك وما يعتذر منه . وقال بعض الشعراء :

ومن كانت الدنيا مناه وهمه سبته المني واستعبده المطامع

وحسم هذه المطامع شيثان : اليأس والقناعة . وقد روى عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن روح القدس نفث في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستوفى رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب ولا يحلنكم ابتغاء الرزق على أن تطلبوه بمعاصي الله تعالى فان الله عز وجل لا يدرك ما عنده الا بطاعته » فهذا شرط . وأما مواقف الريبة فهي انتردد بين منزلتي حمد وذم والوقوف بين حالتي سلامة وسقم فتتوجه اليه لأئمة المتوهمين وسأله ذلة المريين وكفى بصاحبها موقفا إن صح افتضح وإن لم يصح امتن . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « دع ما يريبك الى ما لا يريبك » وسئل محمد بن علي عن المروءة فقال : ألا تعمل في السر عملا تستحي منه في العلانية وقال حسان بن أبي سنان : ما وجدت شيئا هو أهون من الورع قيل له وكيف قال : اذا آرتبتُ بشئ تركته . والداعي الى هذه الحال شيثان : الاسترسال وحسن الظن والمنازع منهما شيثان : الحياء والحذر وربما انتفت الريبة بحسن الثقة وارتفعت التهمة بطول الخبرة . وقد حكى عن عيسى بن مريم عليه السلام أنه رآه بعض الحوارين وقد خرج من منزل امرأة ذات بخور فقال : يا روح الله ما تصنع هنا فقال الطبيب انما يداوى المرضى . ولكن لا ينبغي أن يجعل ذلك طريقا الى الاسترسال وليكن الحذر عليه أغلب والى الخوف من تصديق التهم أقرب فما كل ريبة

ينفيها حسن الثقة . هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أبعد خلق الله من الريب وأصونهم من التهم وقف مع زوجته صفية ذات ليلة على باب المسجد يحادثها وكان معتكفا فتربه رجلان من الأنصار فلما رأياه أسرعا فقال لهما : على رسلكما إنها صفية بنت حيي قالا : سبحان الله أوفيك شك يا رسول الله فقال مه : ان الشيطان يجري من أحدكم مجرى لحمه ودمه فخشيت أن يقذف في قلبكما سوا . فكيف من تخالجت فيه الشكوك وتقابلت فيه الظنون فهل يعرى في مواقف الريب من قاذح محقق ولائم مصدق . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « اذا لم يشق المرء الا بما عمل فقد سعد » واذا استعمل الحزم وعلب الحذر وترك مواقف الريب ومظان التهم ولم يقف موقف الاعتذار ولا عذر لمختار لم يختلج في نزاهته شك ولم يقدر في عرضه إفك . وقد قال الشاعر :

أصونك أن أدل عليك ظنا لأن الظن مفتاح اليقين

وقال سهل بن هرون مؤنة المتوقف أيسر من تكلف المتعسف . وقال بعض الحكماء : من حسن ظنه بمن لا يخاف الله تعالى فهو مخدوع . وأنشدني بعض أهل الأدب لأبي بكر الصولي رحمه الله قوله :

أحسن ظني بأهل دهرى فحسن ظني بهم دهاى
لا آمن الناس بعد هذا ما الخوف الا من الأمان

فهذا شرط استوفينا فيه نوعي النزاهة . وأما الصيانة وهي الثالث من شروط المروءة فنوعان : أحدهما صيانة النفس بالتماس كفايتها وتقديم مادتها والثاني صيانتها عن تحمل المن والالسترال في الاستعانة . فأما التماس الكفاية وتقدير المادة فلأن المحتاج الى الناس كل مهتضم وذليل مستنقل وهو لما فطر عليه محتاج الى ما يستمدّه ليقم أود نفسه ويدفع ضرورة وقته ولذلك قالت العرب في أمثالها : كلب جوال خير من أسد

رابض . وما يستمده نوعان : لازم وندب . فأما اللازم فما قام بالكفاية وأفضى الى سد الخلة وعليه في طلبه ثلاثة شروط : أحدها استطابته من الوجوه المباحة وتوقي المحظورة فإن المواد المحرمة مستخينة الأصول محوقة المحصول ان صرفها في بر لم يؤجر وان صرفها في مدح لم يشكر ثم هو لأوزارها محتق وعليها معاقب . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يعجبك رجل كسب مالا من غير حله فان أنفق لم يقبل منه وإن أمسكه فهو زاده الى النار . وقال بعض الحكماء : شر المال ما لمك إثم مكسبه وحرمت أجر إنفاقه . ونظر بعض الخوارج الى رجل من أصحاب السلطان يتصدق على مسكين فقال : أنظر اليهم حسناتهم من سيئاتهم . وقال علي بن الجهم :

سرّ من عاش ماله فاذا حاسبه الله سرّه الاعدام

والثاني طلبه من أحسن جهاته التي لا يلحقه فيها غص ولا يتدنس نه بها عرض فان المال يراد لصيانة الأعراض لا لابتذالها ولعز النفوس لا لاذلالها . وقال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه : يا حبذا المال أصون به عرضي وأرضى به ربي . وقال أبو بشر الضرير : كفى حزننا أنى أروح وأغتدى ومالى من مال اصون به عرضي وأكثر ما ألقى الصديق بمرحبا وذلك لا يكفى الصديق ولا يرضى وسئل ابن عائشة عن قول النبي صلى الله عليه وسلم : « اطلبوا الخوائج من حسان الوجوه » فقال معناه من أحسن الوجوه التي تحمل . والثالث أن يتأني في تقدير مادته وتدير كفايته بما لا يلحقه خلل ولا يناله زلل فان يسير المال مع حسن التقدير وإصابة التدبير أجدى نفعا وأحسن موقعا من كثيره مع سوء التدبير وفساد التقدير كالبلذر في الأرض اذا روى يسيره زكا وان أهمل كثيره اضمحل . وقال محمد بن علي رضي الله عنه : الكمال في ثلاثة العفة في الدين والصبر

على التواضع وحسن التدبير في المعيشة . وقيل لبعض الحكماء فلان غنى فقال : لا أعرف ذلك ما لم أعرف تدبيره في ماله فاذا استكمل هذه الشروط فيما يستمده من قدر الكفاية فقد أدى حق المروءة في نفسه . وسئل الأحنف بن قيس عن المروءة فقال : العفة والحرفة . وقال بعض الحكماء لابنه : يا بني لا تكن على أحد كلاً فانك تزداد ذلاً واضرب في الأرض عوداً وبدأ ولا تأسف لـ مال كان فذهب ولا تعجز عن الطلب لو صب ولا نصب فهذا حال اللازم . وقد كان ذوو الهمم العلية والنفوس الأبية يرون ما وصل الى الانسان كسباً أفضل مما وصل اليه إرثاً لأنه في الارث في جدوى غيره وبالكسب مجتهد الى غيره وفرق ما بينهما في الفضل ظاهر . وقال كشاجم :

لا أستلذ العيش لم أدأب له طلباً وسعيافى الهواجر والغلس
وأرى حراماً أن يؤاتينى الغنى حتى يحاول بالعناء ويدمس
فاصرف نوالك عن أخيك موفراً فالديث ليس يسيع الا ما اقترس

وأما التذلل فهو ما فضل عن الكفاية وزاد على قدر الحاجة فان الأمر فيه معتبر بحال طالبه فان كان ممن تقاعد عن مراتب الرؤساء وتقاصر عن مطاولة النظراء وانقبض عن منافسة الأكفاء لحسه ما كفاه فليس في الزيادة الا شره ولا في الفضول الا نهم وكلاهما مذموم . وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : « خير الرزق ما يكفى وخير الذكر الخفى » . وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه : الدنيا كل على العاقل . وقال عبد الله بن مسعود : المستغنى عن الدنيا بالدنيا كمطفئ النار بالنار . وقال بعض الحكماء : اشتر ماء وجهك باثقناعة وتسل عن الدنيا بتجافها عن الكرام . فان كان ممن منى بعلو الهمم وتحركت فيه أريحية الكرم وآثر أن يكون رأساً مقدماً وأن يرى في النفوس معظماً ومفتخاً فالكفاية لا تنقله حتى يكون ماله فاضلاً ونائلاً فائضاً فقد قيل لبعض العرب

ما المروءة فكم قال : طعام ما أكل ونائل مبدول وبشر مقبول . وقد قال الأحنف بن قيس :

فلو مدَّ سرَّوِي بِمال كثير لجدت وكنت له باذلا
 نان المروءة لا تستطاع إذا لم يكن مالها فاضلا
 وأما صيانتها عن تحمل المن والاسترسال في الاستعانة فلأن المنة
 استرقاق الأحرار تحدث ذلة في الممنون عليه وسطوة في المان والاسترسال
 في الاستعانة تتقيل ومن نقل على الناس حان ولا قدر عدهم لمهان .
 وقال رجل لعمر رضى الله عنه : خدمك بنوك فقال : أغنانى الله عنهم .
 وقال على بن أبى طالب رضى الله عنه لابنه الحسن فى وصيته له : يا بنى
 ان استطعت أن لا يكون بينك وبين الله ذو نعمة فافعل ولا تكن عبد
 ذيرك وقد جعلك الله حرا فان اليسير من الله تعالى أكرم وأعظم من
 الكثير من غيره وإن كان كل منه كثيرا . وقال زياد لبعض الدهاقين :
 ما المروءة فكم قال : اجتناب الريب فانه لا يذبل مريب وإصلاح الرجل
 ماله فانه من مروءته وقيامه بحوائجه وحوائج أهله فانه لا يذبل من احتياج
 الى أهله ولا من احتياج أهله الى غيره . وأنشد ثعلب :

من عف خف على الصديق لقاءه وأخو الحوائج وجهه مملول
 وأخوك من وفرت ما فى كيسه فاذا عبث به فأنت ثقیل
 وإن كان الناس لحة لا يسغنون عن التعاون ولا يستقلون عن المساعد
 والمظافر نائما ذلك تعاون ائتلاف يتكافئون فيه ولا يتفاضلون وربما
 كان المستعين فيه مفضلا والمعين مستفضلا كاستعانة السلطان بجنده
 والمزارع بأكرته فليس من هذا بد ولا لأحد عنه غنى وإنما الذى
 يتصور عنه الكرام تعاون التفضيل فيقبضون عن أن يستعينوا لئلا
 يكون عليهم يد ويسارعون أن يعينوا لأن يكون لهم يد ومن أقدم من
 غير اضطرار على الاستعانة بجاه أو بمال فقد أهوى مروءته واستبدل

صيانته ومن دعاء الاضطرار لنائب ألم أو حادث همهم الى الاستعانة بمن يتنفس به من خناق كربه ويتخلص به من وثاق نوائبه فلا لوم على مضطرا فان أغنته الاستعانة بالجاء عن الاستعانة بالمال فلا عذره في التعرض للمال و يعدل الى ولاية الأمور فان الحوائج عندهم أنجح وهي عليهم أسهل وهم لذلك مندوبون فهم لا يجدون لهم مساويا وليصبرن على ابطائهم فان تراكم الأمور عليهم يشغلهم الا عن الملح الصبور ولذلك قيل: قدم لحاجتك بعض لحاجتك . وقال أبو سارة سحيم بن الأعرف :

نعدّ قرابة وتعدّ صهرا ويسعد بالقرابة من رعاها
وما زرنك من عدم ولكن يهش الى الامارة من رحاها
وأيا ما فعلت فان نفسي نعدّ صلاح نفسك من غاها

فان نعدر عليه صلاح حاله الا بمال يستعين به على نوائبه كان له مع الضرورة فسحة لكن ادوجده قرضا مردودا لم يأخذه صلة وجودا فان الفرض مستسمح به في المروآت . هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما أعلی الله من قدره وفضله على خلقه قد اقترض ثم قضى فأحسن وقال صلى الله عليه وسلم : « من أعياه رزق الله تعالى حلالا فليستدن على الله وعلى رسوله » وقال صلى الله عليه وسلم : « المستدين تاجر الله في أرضه » . وقال البحتری :

ان لم يكن كثر فقل عطية يبايع بها باغى الرضا بعض الرضا
أو لم يكن هبة فقرض يسرت أسبابه وكواهب من أقرضا
ولئن كان الدين رقا فهو أسهل من رق الافضال . وقد روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال : من أراد البقاء ولا بقاء فليباكر الغداء وليخفف الرداء قيل وما في خفة الرداء من البقاء قال : قلة الدين فان أعوزه ذلك الا استمتاحا فهو الرق المنزل ولذلك قيل : لامرؤة لمقل . وقال بعض الحكماء : من قبل صلتك فقد باعك مروءته وأذل لقدرك عزه

وجلالته . والذي يتماسك به الباقي من مروءة الراغبين واليسير النافه من صيانة السائلين وان لم يبق لذى رغبة مروءة ولا لسائل تصون أربعة أمور هي جهد المضطر: أحدها أن يتجافى ضرع السائلين وأبهة المستقلين فيذل بالضرع ويحرم بالأبهة وليكن من التجميل على ما يقتضيه حال مثله من ذوى الحاجات . وقد قيل لبعض الحكماء متى يفحش زوال النعم قال: اذا زال معها التجميل . وأنشد بعض أهل الأدب لعل بن الجهم :

هي النفس ما حملتها تحمّل وللدهر أيام تجور وتعديل
وعاقبة الصبر الجميل جميلة وأحسن أخلاق الرجال التفضل
ولا عار إن زالت عن الخبز نعمة ولكنّ عارا أن يزول التجميل

والثاني أن يقتصر في السؤال على ما دغنه اليه الضرورة وقادته اليه الحاجة ولا يحمل ذلك ذريعة الى الاغتنام فيحرم باغتنامه ولا يعذر في ضرورته . وقد قال بعض الحكماء: من ألف المسئلة ألقه المنع . والثالث أن يعذر في المنع ويشكر على الاجابة فانه ان منع فملا يملك وإن أجيب فالى ما لا يستحق . فقد قال النربس تواب :

لا بغضب من على امرئ في مناله وعلى كرائم صاب مالك فاغضب

والرابع أن يعتمد على سؤال من كان للسئلة أهلا وكان النجح عنده مأمولا فان ذوى المكنة كثير والمعين منهم قليل . ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم «الخير كثير وقليل فاعله» . والمرجو للاجابة من تكاملت فيه خصالها وهي ثلاث : إحداهن كرم الطبع فان الكريم مساعد والثلث معاند . وقد قيل : المخذول من كانت له الى اللثام حاجة . والثانية سلامة الصدر فان العدو يلب على نكبتك وحب في نائبتك وقد قيل : من أوغرت صدره استدعيت شره فان رق لك بكرم طبعه

ورحمك بحسن ظفرك فاعظم بها محنة أن يصير عدوك لك راحما .
وقد قال الشاعر :

وحسبك من حادث بامرئ ترى حاسديه له راحمينا
والثالث ظهور المِكنة فان من سأل مالا يمكن فقد أحال وكان
كسستهض المسجون ومستسعف المديون وكان بارد خليقا وبالحرمان
حقيقا . وقد قال على كرم الله وجهه : من لا يعرف لا حتى يقال له لا
فهو أحق . ووصى عبدالله بن الأهم ابنه فقال : يا بني لا تطلب الخواص
من غير أهلها ولا تطلبها في غير حينها ولا تطلب ما لست له مستحقا
فإنك إن فعلت ذلك كنت حقيقا بالحرمان . وقال الشاعر :

ولا تسألن امرأ حاجة يحاول من ربه مثلها
فترك ما كنت حملته ويبدأ بحاجته قبلها

فهذا ما يختص بشروط المروءة في نفسه . وأما شروط المروءة في غيره
فثلاثة : الموازنة والمياسرة والافضال . أما الموازنة فنوعان : أحدهما
الاسعاف بالجاء والثاني الاسعاف في النوائب . فأما الاسعاف بالجاء
فقد يكون من الأعلى قدرا والأنفذ أمرا وهو أرخص المكارم ثمنا
وألطف الصنائع موقعا وربما كان أعظم من المال نفعا وهو الظل
الذي يلجأ اليه المضطرون والحمي الذي يأوى اليه الخائفون فان أوطاه
اتسع بكثرة الأنصار والشيع وان قبضه انقطع بنور الفاشية والتبع
فهو بالبذل نبي ويزيد وبالكف ينقص ويبيد فلا عذر لمن منح
جاءا أن يخجل به فيكون أسوأ حالا من البخيل بماله الذي قد يعتد
لوائبه ويستبقيه لذته ويكثره لذتيته . وبضد ذلك من يجل بجاءه
لأنه قد اضاعه بالشح وبدده بالبخل وحرم نفسه غنيمة مِكنته وفرصة
قدرته فلم يعقبه الا دما على فائت وأسفا على ضائع ومقتا يستحكم
في النفوس وذما قد ينتشر في الناس . وقد روى عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال: «الخلق كلهم عيال الله وأحب خلق الله تعالى إليه أحسنهم صنيعا إلى عياله». وقال بعض الحكماء: أصنع الخير عند إمكانه يبق لك حمده عند زواله وأحسن والدولة لك يحسن لك والدولة عليك واجعل زمان رخائك عدة لزمان بلائك. وقال بعض البلغاء: من علامة الاقبال اصطناع الرجال. وقال بعض الأدباء: بذل الجاه أحد الجباين. وقال ابن الأعرابي: العرب تقول من أمل شيئا هابه ومن جهل شيئا عابه. وبذل الجاه قد يكون من كرم النفس وشكر النعمة وضده من ضده وليس بذل الجاه لالتماس الجزاء بذلا مشكورا وإنما هو بائع جاهه ومعاوض على نعم الله تعالى وآلائه فكان بالذم أحق. وأنشد بعض الأدباء لعل بن عباس الرومي رحمه الله:

لا يبذل العرف حين يبذله كمشترى الحمد أو كمتاعه
بل يفعل العرف حين يفعله لجوهر العرف لا لأعراضه

وعلى من أسعد بجاهه ثلاثة حقوق يستكثرها الشكر ويستمتع بها المزيد من الأجر: أحدها أن يستسهل المعونة مسرورا ولا يستثقلها كارها فيكون بنعم الله تعالى منبرما ولا حسانه متسخطا. فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من عظمت نعمة الله تعالى عليه عظمت مؤنة الناس عليه» فمن لم يحتمل تلك المؤنة عترض تلك النعمة للزوال. والثاني مجانية الاستطالة وترك الامتنان فانهما من لؤم الطبع وضيق الصدر وفيهما هدم الصنيع وإحباط الشكر. وقد قيل للحكيم اليوناني من أضيق الناس طريقا وأقلهم صديقا قال: من عاشر الناس بعبوس وجهه واستطال عليهم بنفسه. والثالث أن لا يقرن بمشكور سعيه تقريبا بذنب ولا توبيخا على هفوة فلا يفى مضض التوبيخ بأدراك النجح ويصير الشكر وجدا والمجد عيبا ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أقبلوا ذوى الهيئات عثراتهم» وقال النابغة الجعدي:

ألم تعلم أن الملامة نفعها قليل إذا ما الشيء ولى فأدبراً
وأما الاسعاف في النوائب فلائف الأيام غادرة والنوازل غائرة
والحوادث عارضة والنوائب راكضة فلا يعذر فيها الا عليم ولا يستنقذه
منها الا سليم وقد قال عدى بن حاتم :

كفى زاجراً للرمأ أيام دهره تروح له بالواعظات وتغتدى

فاذا وجد الكريم مصاباً بحوادث دهره حثه الكرم وشكر النعم على
الاسعاف فيها بما استطاع سبيلاً اليه ووجد قدرة عليه . روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير من الخير معطيه وشر من الشرف اعله »
وقيل لبعض الحكماء : هل شيء خير من الذهب والفضة قال : معطيتهما
والاسعاف في النوائب نوعان : واجب وتبرع . فاما الواجب فما
اختص بثلاثة أصناف وهم : الأهل والاخوان والجيران أما الأهل
فلمهاسة الرحم وتعاطف النسب وقد قيل لم يسد من احتاج أهله الى
غيره . وقال حسان بن ثابت :

وإن امرأ نال المني لم ينل به قريباً ولا ذا حاجة لزهد

وإن امرأ عادى الرجال على الفنى ولم يسأل الله الفنى لحسود

وأما الاخوان فلمستحكم الود ومتأكد العهد . وسئل الأخنف
ابن قيس عن المروءة فقال : صدق اللسان ومواساة الاخوان وذكر الله
تعالى في كل مكان . وقال بعض حكماء الفرس : صفة الصديق أن يبذل
لك ماله عند الحاجة ونفسه عند النكبة ويحفظك عند المغيب . ورأى
بعض الحكماء رجلين يصطحبان لا يفترقان فسأل عنهما فقيل هما صديقان
فقال : ما بال أحدهما فقير والآخر غنى . وأما الجار فلدنؤ داره واتصال
مزاره قال على كرم الله وجهه : ليس حسن الجوار كف الأذى بل الصبر
على الأذى . وقال بعض الحكماء : من أجار جاره أعانه الله واجاره .

وقال بعض البلغاء : من أحسن الى جاره فقد دل على حسن نجاره .
وقال بعض الشعراء :

وللجار حق فاحترز من أذاته وماخير جار لم يزل لك مُؤذيا
فيجب من حقوق المروءة وشروط الكرم في هؤلاء الثلاثة تحمل أثقلم
وإسعافهم في نوائبهم ولا فسحة لذى مروءة عند ظهور المكنة أن يكلمهم
الى غيره أو يلجئهم الى سؤاله وليكن سائل نفسه عنهم فانهم عيال كرمه
وأضياف مروءته فكما أنه لا يحسن أن يلجئ عياله وأضيافه الى الطاب
والرغبة فهكذا من عاله كرمه وأضافته مروءته . وقال بعض الشعراء :

حق على السيد المرجو نائله والمستجار به في العرب والعجم
أن لا يذيل الأفاضل صوب راحته حتى يخص به الأدنى من الخدم
إن الفرات اذا جاشت غواربه روى السواحل ثم امتد في الأمم

وأما التبرع فيمن عدا هؤلاء الثلاثة من البعداء الذين لا يدلون بنسب
ولا يتعلقون بسبب فان تبرع بفضل الكرم وفائض المروءة فنهض في
حوادثهم وتكفل بنوائبهم فقد زاد على شروط المروءة وتجاوزها الى
شروط الرياسة . وقيل لبعض الحكماء أى شئ من أفعال الناس يشبه
أفعال الاله قال : الاحسان الى الناس . وان كف تشاغلا بما لرم فلا لوم
ما لم يلجأ اليه مصطر لأن اتيام بالكل معوز والتكفل بالجميع متعذر
فهذا حكم الموازنة . وأما المياسرة فنوعان : أحدهما العفو عن الهفوات
والثاني المسامحة في الحقوق . فأما العفو عن الهفوات فلا أنه لا مبرأ من
سهو وزلل ولا سليم من نقص أو خلل ومن رام سليما من هفوه والتمس
بريئا من نبوه فقد تعدى على الدهر بشططه وخادع نفسه بغلطه وكان
من وجود بغيته بعيدا وصار باقتراحه فردا وحيدا . وقد قالت الحكماء :
لا صديق لمن أراد صديقا لا عيب فيه . وقيل لأنوشروان هل من أحد
لا عيب فيه قال : من لا موت له واذا كان الدهر لا يوجد ما طلب ولا

ينيله ما أحب وكان الوحيد في الناس مرفوضا قصيا والمنقطع عنهم وحشيا لزمه مساعدة زمانه في القضاء ومياسرة اخوانه في الصفع والاغضاء . روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله تعالى أمرني بمدارة الناس كما أمرني بأداء العرائض » . وقال بعض الأدباء : ثلاث خصال لا تجتمع الا في كريم حسن المحضر واحتمال الزلة وقلة المال . وقال ابن الرومي :

فعدرك مبسوط لدنب مقدم وودك مقبول بأهل ومرحب
ولو بلغني عنك أذني أقمتها لدى مقام الكاشع المتكذب
ولست بتغليب اللسان مضارما خديلا اذا ما القاب لم يتقلب
واذا كان الاغضاء حتما والصفح كرما ترتب بحسب الهفوة وتزل
بقدر الذنب . والهنوات بوعان : صفائر وكبائر . فالصفائر مغفوره
والنفوس بها معذوره لأن الناس مع أطوارهم المختلفة وأخلاقهم المتفاضلة
لا يسمون منها فكان الوجد فيها مطرحا والغيب مستقبحا . وقد قال
بعض العلماء : من هجر أخاه من غير ذنب كان كمن زرع زرعاً ثم حصده
في غير أوانه . وقال أبو العتاهية :

وشر الأخلاء من لم يزل يعانب طورا وطورا يذم
يريك النصيحة عند اللقاء ويريك في السر يرى القلم
وأما الجائر فنوعان أن يهفوها خاطيا ويذل بها ساهيا فالخرج فيها
مرفوع والعتب عليها موضوع لأن هفوة الخاطيء هدر ولومه هذر .
وقال بعض الحكماء : لا تقطع أخاك الا بعد عجز الحيلة عن استصلاحه .
وقال الأحنف بن قيس : حق الصديق أن تحمل له ثلاثا : ظلم الغضب
وظلم الدالة وظلم الهفوة . وحكى ابن عون أن غلاما هاشميا عربد على
قوم فأراد عمه أن يسىء به فقال ياعم : إني قد أسأت وليس معي عقى
فلا تسئ بي ومعك عقلك . وقال أبو نواس :

لم أؤاخذك إذ جنيت لائئى واثق منك بالاخاء الصحيح
 بجميل العدو غير جميل وقبح الصديق غير قبيح
 فان تشبه خطؤه بالعمد وسهوه بالقصد تثبت ولم يلم بالتوهم فيكون
 ملوما ولا يلوم بالظن فيصير مذموما ولذلك قيل: التثبت نصف العفو .
 وقال بعض الحكماء: لا يفسدك الظن على صديق أصلحك البقين له وقال
 بعض شعراء هذيل :

فبعض الأمر تصلحه ببعض فان الغث يحمله السمين
 ولا تعجل بظنك قبل خبر فعند الخبر تنقطع الظنون
 ترى بين الرجال العين فضلا وفيما أضمرُوا الفضل المسين
 كلون الماء مشتبهها وليست تخبر عن مذافته العيون

والثانى ان يعتمد ما اجترم من كبائرهِ و يقصد ما اجترح من سيئاته
 ولا يخلو فيها أتاها من أربع أحوال : فالحال الأولى أن يكون موبورا
 قد قابل على وترته وكافأ على مساءته فاللائمة على من وتره عائذة والى
 البادئ بها راجعة لأن المكافئ أعذر وان كان الصنف أجمل ولذلك
 قال النبي صلى الله عليه وسلم : « إياكم والمشارزة فانها تبت العزة وتحبي
 العُزة » . وقال بعض الحكماء : من فعل ما شاء لقي ما لم ينسأ . وقال بعض
 الأدباء : من نأته إساءتك همه مساءتك وقال بعض البلغاء : من أولع
 بقبح المعاملة أوجع بقبح المقابلة . وقال صالح بن عبد القدوس :

إذا وترت أمراً فاحذر عداوته من يزرع الشوك لا يحصد به عنباً
 إن العدو وإن أبدى مسالمة إذا رأى منك يوماً فرصة وثبا
 والاعضاء عن هذا أوجب وان لم تكن المكافأة ذنباً لأنه قد رأى
 عقي اساءته فان واصل الشر واصلته المكافأة . وقد قيل : باعتزالك الشر
 يعتزلك وبحسن النصفة يكون المواصلون . وقال بعض الحكماء : من كنت

سببا لبلائه وجب عليك التلطف له في علاجه من دائه . وقد قال
أوس بن حجر :

إذا كست لم تعرض عن الجهل والحا أصبت حليما أو أصابت جادلا
والحال الثانية أن يكون عدوا قد استحسنت شحناؤه واستوعرت
سراؤه واستخسنت ضراؤه فهو يتربص بدوائر السوء اتهاز قُرصه
ويتجرع بمهانة العجز مرارة غُصصه فإذا ظفر بنائبة ساعدتها وإذا
شاهد نعمة عاندها فالبعد منه حذرا أسلم والكف عنه متاركة أغنم
فانه لا يسلم من عواقب شره ولا بعلت من غوائل مكروه . وقد قالت
الحكماء : لا تعرضن لعدوك في دولته فإذا زالت كفيت شره . وقال النعمان
لابنه : يا بني كذب من قال إن الشر بالشر يطقأ فان كان صادقا فليوقد
نارين ولينظر هل تطفئ إحداهما الأخرى وإنما يطفئ الخير الشر
كما يطفئ الماء النار . وقال جعفر بن محمد : كفاك من الله بصرا أن ترى
عدوك يعصى الله فيك . وقال بعض الحكماء : بالسيرة العادلة تقهر المعادي
وقال البحرى :

وأقسم لا أبزيك بالشر مثله كفى بالذى جازينى لك جازيا
والحال الثالثة أن يكون لئيم الطبع خبيث الأصل قد أغراه لؤم
الطبع على سوء الاعتقاد وبعثه خبث الأصل على اتیان الفساد فهو
لا يستقيح الشر ولا يكف عن المكروه فهذه الحالة أظم لأن الاضرار
بها أعم ولا سلامة من مثله الا بالبعد والانقباض ولا خلاص منه
الا بالصنفح والاعراض فانه كالسبع الضارى فى سوارح الغنم وكالنار
المتأججة فى يابس الخطب لا يقر بها الا تالف ولا يدنو منها الا هالك .
روى مكحول عن أبي أمامة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : «الباس كشجرة ذات جنى ويوشك أن يعودوا كشجرة ذات
شوك إن ناقدهم ناقدوك وإن هربت منهم طلبوك وإن تركتهم

لم يتركوك قيل يا رسول الله وكيف المخرج قال : أقرضهم من عرضك ليوم فافتك . وقال عبد الله بن العباس : العاقل الكريم صديق كل أحد إلا من ضره والجاهل اللئيم عدو كل أحد إلا من نفعه وقال : شر مافي الكريم أن يمنعك خيره وخير مافي اللئيم أن يكف عنك شره . وقال بعض البلغاء : أعداؤك داؤك وفي البعد عنهم شفاؤك . وقال بعض البلغاء : شرف الكريم تغافله عن اللئيم . ووصى بعض الحكماء ابنه فقال : يا بني إذا سلم لباس منك فلا عليك أن لا تسلم منهم فإنه قلة ما اجتمعت هانان النعمتان . وقال عبد المسيح بن نضلة :

الخبر والشر مقروان في قرن فالخير متبع والشر محذور
والحال الراجعة أن يكون صديقا قد استحدث نبوة ونفيرا أو أخوا
قد استنجا جنود وتكرا فأبدى صمحة عقوقه وأطرح لازم حقوقه
وعدل عن بر الاخاء الى جنوده الأعداء فهذا قد يعرض في المودات
المستقيمة كما تعرض الأمراض في الأجسام السليمة فان عولجت
أقلعت وان أهملت أسقمتم ثم أنلف ولذا قالت الحكماء : دواء
المودة كثرة التعاهد . وقال كشاجم :

أقل ذا الود عثرته وقفه على سنن الطريق المستقيمة
ولا تسرع بمعتبة اليه فقد يهفو ونيته سليمة
ومن الناس من يرى أن متاركة الاخوان اذا نفروا أصلح واطراحهم
اذا فسدوا أولى كأعضاء الجسد اذا فسدت كان قطعها أسلم فان شخ
بها سرت الى نفسه وكالثوب اذا خلق كان اطراحه بالجديد له أجمل .
وقد قال بعض الحكماء : رغبتك فيمن يزهد فيك ذل نفس وزهدك
فيمن يرغب فيك صغرومة . وقد قال بزرجهر : من تغير عليك في مودته
فدعه حيث كان قبل معرفته . وقال نصر بن أحمد :

صل من دنا وتناس من بعدا لا تكرهن على الهوى أحدا

قد أكثر حواء إذ ولدت فاذا جفا ولد نخذ ولدا
فهذا مذهب من قل وفاؤه وضعف إخاؤه وساعت طرائقه وضائق
خلائقه ولم يكن فيه فضل الاحتمال ولا صبر على الادلال فقابل على
الحفوة وعاقب على الحفوة واطرح سالف الحقوق وقابل العقوق بالعقوق
فلا بالفضل أخذ ولا الى العفو أخذ وقد علم أن نفسه قد تظنى عليه
فترديه وان جسمه قد يستقم عليه فيؤله ويؤذيه وهما أخص به وأحنى
عليه من صديق قد تميز بذاته وانفصل بأدواته فيريد من غيره لنفسه
ما لا يجده من نفسه لنفسه هذا عين المحال ومحض الجهل مع أن من
لم يحتمل بقى فردا وانقلب الصديق وصار عدوا وعداوة من كان صديقا
أعظم من عداوة من لم يزل عدوا ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم:
«أوصاني ربي بسبع الاخلاص في السر والعلانية وأن أشفو عمي
ظلمي وأعطي من حرمي وأصل من قطعني وأن يكون صمتي فكرا ونطقي
ذكرا ونظري عبرة». وقال لقمان لابنه: يا بني لا تترك صديقك الأول
فلا يطمئن اليك الثاني يا بني اتخذ ألف صديق والألف قليل ولا تتخذ
عدوا واحدا والواحد كثير. وقيل للمهلب بن أبي صفرة ما تقول في العفو
والعقوبة قال: هما بمنزلة الجود والبخل فتمسك بأيهما شئت. وأنتد ثعلب

إذا أنت لم تستقبل الأمر لم تجد بكفيك في إداره متعلقا

إذا أنت لم تترك أخاك وزلة إذا زلها أو شكتما أن نفرزا

فاذا كان الأمر على ما وصفت فمن حقوق الصفع الكشف عن
سبب الحفوة ليعرف الداء فيعالجه فان من لم يعرف الداء لم يقف
على الدواء. كما قد قال المتنبي :

فان الجرح ينغر بعد حين إذا كان البناء على فساد

وإذا كان ذلك كذلك فلا يخلو حال السبب من أن يكون للملل
أو زلل فان كان للملل فمؤدات الملل ظل الغمام وحلم النيام . وقد قيل

في منشور الحكم: لا تأمنن للمول وإن تحلى بالصلة وعلاجه أن يترك على مله فيعمل الجفاء كما مل الاخاء . وإن كان لزلل لوحظت أسبابه فان كان لها مدخل في التأويل وشبهة تُؤول الى جميل حمله على أجل تأويل وصرفه الى أحسن جهة كالذى حكى عن خالد بن صفوان أنه مرّ به صديقان له فعرج عليه أحدهما وطواه الآخر فقيل له في ذلك فقال: نعم عرج علينا هذا بفضلله وطوانا ذلك بثفته با . وأنشد بعض أهل الأدب لمحمد بن داود الاصفهاني :

وترغم للواشبن أنى فاسد عليك وأنى لست فيما عهدتني
وما فسدت لى يعلم الله نية عليك ولكن ختنتي فاتهمتني
غدرت بعهدى عامدا وأخفتني نخفت ولو آمنتني لأمنتني
وإن لم يكن لزلله في التأويل مدخل نظر حاله بعد زلله فان ظهر ندمه
وبان نجمله فالدم توبة وانجمل إنابة ولا ذنب لتائب ولا لوم على منيب
ولا يكلف عذرا عما سلف فيلجأ الى ذل التحريف أو نجمل التعنيف
ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم: «إياكم والمعاذير فان أكثرها مفاجر»
وقال على رضى الله عنه: كفى بما يعتذر منه تهمة . وقال مسلم بن قتيبة
لرجل اعتذر اليه: لا يدعونك أمر قد تخلصت منه الى الدخول في أمر
أهلك لا تخلص منه . وقال بعض الحكماء: شفيع المذنب إقراره وتوبته
اعتذاره . وقال بعض البلغاء: من لم يقبل التوبة عظمت خطيئته ومن
لم يحسن الى التائب قبحت إساءته . وقال بعض الحكماء: الكريم من أوسع
المغفرة اذا ضاقت بالذنب المغفرة . وقال بعض الشعراء :

العذر يلحتمه التحريف والكذب وليس في غير ما يرضيك لى أرب
وقد أسأت فبالنعمى التي سلفت إلا مننت بعفو ماله سبب
وإن عجل العذر قبل توبته وقدم التنصل قبل إنابته فاله مذر توبة
والتنصل إنابة فلا يكشف عن باطن عذره ولا يعنف بظاهر غدره

فيكون لئيم الظفرسيء المكافاة . وقد قيل : من غلبته الحدة فلا تغترر بمودته . وقال بعض الحكماء : شافع للمذنب خضوعه الى عذره . وقال بعض الشعراء :

إِقبل معاذير من يأتيك معتذرا إن برّ عسذك فيما قال أو جفرا
فقد أطاعك من يرضيك ظاهره وقد أجلك من يعصيك مستترا
وإن ترك نفسه في زلله ولم يتداركه بعذره وتصله ولا يحاه بتوبته
وإنابته راعيت حاله في المتاركة فستجده لاينفك فيها من أمور ثلاثة
أحدها أنت يكون قد كف عن سي عمله وأقلع عن سالف زلله
فالكف إحدى التوبتين والاقلاع أحد العذرين فكن أنت المعتذر
عنه بصفحك والمتنصل له بفضلك . فقد قال عمر بن الخطاب رضي الله
عنه : المحسن على المسيء أمير . والثاني أن يكون قد وقف على ما أسلف
من زلله غير تارك ولا متجاوز فوقوف المرض أحد البرين وكفه عن
الزيادة إحدى الحسينين وقد استبقى بالوقوف عن التجاوز أحد شطريه
فعول به على صلاح شطره الآخر وإياك وإرجاءه فإن الإرجاء يفسد
شطر صلاحه والتلافي يصلح شطر فساده فإن من سقم من جسمه
مالم يعالجه سرى السقم الى صحته وإن عالجته سرت الصحة الى سقمه .
والثالث أن يتجاوز مع الأوقات فيزيد فيه على مرور الأيام فهذا هو
الداء العضال فإن امكن استدراكه وتأتى استصلاحه وذلك باستزاله
عنه ان علا وبارغابه ان دنا وبعتابه ان ساوى والا فآخر الداء العياء
الكنى ومن بلغت به الأعذار الى غايتها فلا لائمة عليه والمقيم على شقاؤه
باغ مصروع . وقد قيل : من سل سيف البغي أغمده في رأسه فهذا
شرط . وأما المسامحة في الحقوق فلأن الاستيفاء موحش والاستقصاء
منفر ومن أراد كل حقه من النفوس المستصعبة بشح أو طمع لم يصل
اليه الا بالنافرة والمساقة ولم يقدر عليه الا بالخاشنة والمشاحة لما استقر

في الطباع من مقت من شاقها وتافرها وبغض من شاحها وتازعها كما استقرّ حب من يأسرها وسامحها فكان أليق لأُمور المروءة استلطاف النفوس بالمياسرة والمسامحة وتآلفها بالمقاربة والمساهلة . قال بعض الحكماء : من عاشر اخوانه بالمسامحة دامت له مودّاتهم . وقال بعض الأدباء : اذا أخذت عفو القلوب زكا ريعك وان استقصيت أكديت . والمسامحة نوعان في عقود وحقوق فأما العقود فهو أن يكون فيها سهل المناجزة قليل المحاجرة مأمون الغيبة بعيدا من المكر والخديعة . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «أجملوا في طاب الدنيا فان كلا ميسر لما كتب له منها» . وقال صلى الله عليه وسلم : «ألا أدلكم على شيء يحبه الله تعالى ورسوله قالوا بلى يا رسول الله قال التغابن للضعيف» . وحكى ابن عون أن عمر بن عبيد الله اشترى للحسن البصري إزارا بستة دراهم ونصف فأعطى التاجر سبعة دراهم فقال ثمنه ستة دراهم ونصف فقال إني اشتريته لرجل لا يقاسم أخاه درهما . ومن الناس من يرى أن المساهلة في العقود عجز وأن الاستقصاء فيها حزم حتى انه لينافس في الخفير وان جاد بالجليل الكثير كالذي حكى عن عبد الله بن جعفر وقد ما كس في درهم وهو يجود بما يجود به فقيل له في ذلك فقال : ذلك مالى أجود به وهذا عقلى بخلت به . وهذا لأنما يسوغ من أهل المروءة في دفع ما يخادعهم به الأدياء ويقابنهم به الأششاء وهكذا كانت حال عبد الله بن جعفر . فأما مما كسه الاستنزال والاستسماح فكلما لأنه مناف للكرم ومباين للمروءة . وأما الحقوق فتتنوع المسامحة فيها نوعين : أحدهما في الأحوال والثاني في الأموال . فأما المسامحة في الأحوال فهي اطراح المنازعة في الرتب وترك المنافسة في التقدّم فان مشاحة النفوس فيها أعظم والعناد عليها أكثر فان سامح فيها ولم ينافس كان مع أخذه بأفضل الأخلاق واستعماله لأحسن الآداب أوقع في النفوس

من أفضاله برغائب الأموال ثم هو أزيد في رتبته وأبلغ في تقدمه وإن شاح فيها ونازع كان مع ارتكابه لأخشن الأخلاق واستعماله لأهجن الآداب أنكى في النفوس من حدة السيف وطعن السنان ثم هو أخفض للمرتبة وامنع من التقدم . حكى أن فتى من بني هاشم تخطى رقاب الناس عند ابن أبي داود فقال : يا بني إن الآداب ميراث الأشراف ولست أرى عندك من سلفك إرثا . وأما المسامحة في الأموال فتتنوع ثلاثة أنواع : مسامحة إسقاط لعدم ومسامحة تخفيف لعجز ومسامحة إنكار لسره وهي مع اختلاف أسبابها تفضل مأثور وتالف مشكور وإذا كان الكريم قد يجود بما تحويه يده وينفذ فيه تصرفه كان أولى أن يجود بما خرج عن يده فطاب نفسا بفراقه . وقد تصل المسامحة في الحقوق الى من لا يقبل البر ويأبى الصلة فيكون أحسن موقعا وأزكى محلا وربما كانت المسامحة فيها آمن من رد السائل ومنع المجتدي لأن السائل كما اجتراً على سؤالك فسيجترئ على سؤال غيرك ان رددته وليس كل من صار أسير حقك ورهين دينك يجذب بدا من مسامحتك ومياسرتك ثم لك مع ذلك حسن الثناء وجزيل الأجر . وقال محمود الوراق رحمه الله :

المراء بعد الموت أحذوثة يفنى وتبقى مه آثاره
فأحسن الحالات حال امرئ تطيب بعد الموت أخباره

فهذه حال المياسرة . وأما الافضال فنوعان : إفضال صطناع وإفضال استكفاف ودفاع فاما إفضال الاصطناع فنوعان : أحدهما ما أسداه جودا في شكور والثاني ما تألف به نبوة نفور وكلاهما من شروط المروءة لما فيهما من ظهور الاصطناع وتكاثر الأشياء والأتباع ومن قلت صنائعه في الشاكرين وأعرض عن تألف النافرين كانت فردا مهجورا وتابعا محقورا ولا مروءة لمترك مطرح ولا قدر لمحقور مهتضم . وقال عمر بن

عبد العزيز ما طوعني الناس على شيء أردته من الحق حتى بسطت لهم طرفا من الدنيا . وقال بعض الحكماء : أقل ما يجب للنعم بحق نعمته أن لا يتوصل بها الى معصيته . وأنشدت لبعض الأعراب :

من جمع المال ولم يجده وترك المال لعام جده

هان على الناس هوانَ كلبه

وقال اسحق بن ابراهيم الموصلي :

يبقى الثناء وتذهب الأموال ولكل دهر دولة ورجال

ما نال محمدا الرجال وشكرهم الا الجواد بماله المفضال

لا ترض من رجل حلاوة قوله حتى يصدق ما يقول فعال

فان ضاقت به الحال عن الاصطناع بماله فقد عدم من آلة المكارم عمادها وفقد من شروط المروءة سنادها فليواس بنفسه مواساة المسعف وليسعد بها إسعاد المتألف . قال المتنبي :

فليسعد النطق إن لم تسعد الحال

وان كان لا يراها وان أجهدها الا تبعا للمفضلين قليلة بين المكثرين

فان الناس لا يساوون بين المعطى والمانع ولا يقنعهم القول دون الفعل

ولا يغنيهم الكلام عن المال ويرويه كالصدي ان ردّ صوتا لم يجد نفعا

كما قال الشاعر :

يجود بالوعد ولكنه يدهن من قارورة فارغه

فكل مانح عندهم عن المال كان فارغا وكل ما عدا الافضال به

كان هينا وقد قدمنا من القول في شروط الافضال ما أقنع . وأما إفضال

الاستكفاف فلأن ذا الفضل لا يعدم حاسد نعمة ومعاند فضيلة يعتريه

الجهل باظهار عناده وبيعته اللؤم على البذاء بسفهه فان غفل عن استكفاف

السفهاء وأعرض عن استدفاع أهل البذاء صار عرضة هدفا للمثالب وحاله

عرضة للنوائب واذا استكف السفیه واستدفع البذى صان عرضة وحمى

نعمته . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما وقى به المرء عرضه فهو صدقة » وقالت عائشة رضي الله عنها : ذبوا بأموالكم عن أحسابكم . وامتدح رجل الزهري فأعطاه قميصه فقال له رجل : أعطى على كلام الشيطان فقال : من ابتغى الخير اتقى الشر ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : « من أراد بر الوالدین فليعط الشعراء » وهذا صحيح لأن الشعر سائر يستربه ما ضمن من مدح أو هجاء ومن أجل ذلك قيل : لا تواخ شاعرا فإنه يمدحك بئس ويهجوكم مجا . ولاستكفاف السفهاء بالافضال شرطان : أحدهما أن يخفيه حتى لا تنتشر فيه . مطامع السفهاء فيتوصلوا الى اجتذابه بسبه والى ماله بثلبه . والثاني أن يتطلب له في المجاملة وجهها ويجمع في الافضال عليه سببا لئلا يرى أنه على السفه واستدامة البذاء . واعلم انك ما حببت ملحوظ المحاسن مخفوظ المساوى ثم من بعد ذلك حديث منشر لا يراقبك صديق ولا يحامي عنك شقيق فكن أحسن حديث ينشر يكن سميتك في الناس مشكورا وأجرك عند الله مذكورا . فقد روى زياد بن الجراح عن عمرو بن ميمون أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اغنم خمسا قبل خمس : شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك » فهذا ما اقضاه هذا الفصل من شروط المروءة وان كان كل كتابنا هذا من شروطها وما انصل بحقوقها والله سبحانه وتعالى أعلم

(الفصل الثامن في آداب منشورة) اعلم ان الآداب مع اختلافها تنتقل الأحوال وتغير العادات لا يمكن استيعابها ولا يقدر على حصرها وانما يذكر كل إنسان ما بلغه الوسع من آداب زمانه واستحسن بالعرف من عادات دهره ولو أمكن ذلك لكان الأول قد أغنى الثاني عنها والمتقدم قد كفى المتأخر تكلفها وانما حظ الأخير أن يتعاضد حفظ الشارد وجمع المفترق ثم يعرض ما تقدم على حكم زمانه وعادات وقته فيثبت ما كان

موافقا وينفى ما كان مخالفا ثم يستمد خاطره فى استنباط زيادة واستخراج فائدة فان أسعف بشيء فاز بدركه وحظى بفضيلته ثم يعبر عن ذلك كله بما كان مألوفاً من كلام الوقت وعرف أهله فان لأهل كل وقت فى الكلام عادة تؤلف وعبرة تعرف ليكون أوقع فى النفوس وأسبق الى الأفهام ثم يرتب ذلك على أوائله ومقدماته ويثبت على أصوله وقواعده حسب ما يقتضيه الجنس فان لكل نوع من العلوم طريقة هى أوضح مسلكا وأسهل مأخذا فهذه خمسة شروط هى حظ الأخير فيما يعانى وكذلك القول فى كل تصنيف مستحدث ولولا ذلك لكان تعاطى ما تقدم به الاول غناء ضائعا وتكلفا مستهجنا ونرجوا الله أن يمدنا بالتوفيق لتأدية هذه الشروط وتنهضنا المعونة بتوفية هذه الحقوق حتى نسلم من ذم التكليف ونبرأ من عيوب التقصير وان كان اليسير مغفورا والخطأى معذورا فقد قيل من صنف كتابا فقد استهدف فان أحسن فقد اسنفظ وإن اساء فقد استقذف وقد مضت أبواب تضمنت فصولا رأيت اتباعها بما لا أحب الاخلال به . فمن ذلك حال الانسان فى ما كله ومشربه فان الداعى الى ذلك شيطان حاجة ماسة وشهوة باعثة . فأما الحاجة فتدعو الى ماسة الجوع وسكن الظمأ وهذا مندوب اليه عقلا وشرعا لما فيه من حفظ النفس وحراسة الجسد ولذلك ورد الشرع بالنهى عن الوصال بين صوم اليومين لأنه يضعف الجسد ويميت النفس ويعجز عن العبادة وكل ذلك يمنع منه الشرع ويدفع عنه العقل وليس لمن منع نفسه قدر الحاجة حظ من بر ولا نصيب من زهد لأن ما حرمها من فعل الطاعات بالعجز والضعف أكثر ثوابا وأعظم أجرا إذ ليس فى ترك المباح ثواب يقابل فعل الطاعات وإتيان القرب ومن أخسر نفسه ربحا موفورا او حرمها أجرا مذخورا كان زهده فى الخير أقوى من رغبته ولم يبق عليه من هذا التكليف الا الشهوة بريائه

وسمعتنه . وأما الشهوة فتتنوع نوعين شهوة في الاكثار والزيادة
 وشهوة في تناول الألوان اللذيذة فأما النوع الأول وهو شهوة الزيادة
 على قدر الحاجة والاكثار على مقدار الكفاية فهو ممنوع منه في العقل
 والشرع لأن تناول ما زاد على الكفاية نهم معز وشرة مضر . وقد روى
 عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إياكم والبطنة فانها مفسدة للدين
 مورثة للسقم مكسلة عن العبادة » وقال على رضى الله عنه ان كنت بطنا
 فعذ نفسك زمنا . وقال بعض البلغاء أقلل طعاما تجمد مناما . وقال بعض
 الأدباء الرغب لؤم والنهم شؤم . وقال بعض الحكماء أكرم الدواء تقديرة
 الغذاء . وقال بعض الشعراء :

فكم من لقمة منعت أخاها بلدة ساعة أكلات دهر
 وكم من طالب يسعى لأمر وفيه هلاكه لو كان يرى
 وقال آخر

كم دخلت أكلة حشا شره فأخرجت روحه من الجسد
 لا بارك الله في الطعام اذا كان هلاك النفوس في المعد
 ورب أكلة هاضت الآكل وحرمته ما كل . روى أبو يزيد المدني
 عن عبد الرحمن بن المرقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(١)
 إن الله لم يخلق وعاء ملئ شرا من بطن فان كان لا بد فاعلا فاجعلوا ثلثا
 للطعام وثلثا للشراب وثلثا للريح . وأما النوع الثانى وهو شهوة الأشياء
 اللذيذة ومنازعة النفوس الى طلب الأنواع الشبيهة فمذاهب الناس فى تمكين
 النفس منها مختلفة فمنهم من يرى أن صرف النفس عنها أولى وقهرها

(١) لفظ الحديث المشهور ماملا آدمى وعاء شرا من بطنه بحسب ابن آدم أكلات
 يقمن صلبه فان كان لا محالة فثلث لطعامه وثلث لشرابه وثلث لنفسه رواه أحمد وابن ماجه
 والترمذى عن المقدم بن معد يكرب قال الحاكم صحيح وانظر المناوى على الجامع
 كتبه مصححه

عن اتباع شهواتها أخرى لئلا له قيادها ويهون عليه عنادها لأن تمكينها وما تهوى بطر يطنى وأشر يردى لأن شهواتها غير متناهية فإذا أعطاها المراد من شهوات وقتها تعدتها الى شهوات قد استحدثتها فيصير الانسان أسير شهوات لا تنقضى وعبد هوى لا ينهى ومن كان بهذه الحال لم يرج له صلاح ولم يوجد فيه فضل . وأنشدت لأبي الفتح البستي :

يا خادما الجسم كم تشقى بخدمته لتطلب الرجح مما فيه خسران
أقبل على النفس واستكمل فضائلها فأنت بالنفس لا بالجسم إنسان

وليحذر من هذه الحال ما حكى أن ابا حزم رحمه الله كان يمر على الفاكهة فيشتهيها فيقول موعذك الجنة . وقال آخر تمكين النفس من لذاتها أولى وإعطاؤها ما اشتتهت من المباحات أخرى لما فيه من ارتياح النفس بنيل شهواتها ونشاطها بادراك لذاتها فتتحسر عنها ذلة المقهور وبلادة المجبور ولا تقصر عن درك ولا تعصى في نهضة ولا تكل عن استعانة . وقال آخرون بل توسط الأمرين أولى لأن في اعطائها كل شهواتها بلادة والنفس البليدة عاجزة وفي منعها عن البعض كنف لها عن السلاطة وفي تمكينها من البعض حسم لها عن البلادة وهذا لعمرى أشبه المذاهب بالسلام لأن التوسط في الأمور أحمد . واذ قد مضى الكلام في المأكول والمشروب فينبغي أن يتبع بذكر الملبوس

اعلم أن الحاجة وان كانت في المأكول والمشروب أدعى فهى الى الملبوس ماسة وبها اليه فاقة لما في الملبوس من حفظ الجسد ودفع الأذى وستر العورة وحصول الزينة . قال الله تعالى : « يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سواكم وريشا ولباس التقوى ذلك خير » فمعنى قوله أنزلنا عليكم لباسا أى خلقنا لكم ما تلبسون من الثياب يواري سواكم أى يستر عوراتكم وسميت العورة سوءا لأنه يسوء صاحبها انكشافها من جسده وقوله وريشا فيه أربعة تأويلات : أحدها أنه

المال وهو قول مجاهد . والثاني أنه اللباس والعيش والنعم وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما . والثالث أنه المعاش وهو قول معبد الجهنى . والرابع انه الجمال وهو قول عبد الرحمن بن زيد ، وقوله ولباس التقوى فيه ستة تأويلات . أحدها أن لباس التقوى هو الايمان وهو قول قتادة والسدى . والثاني أنه العمل الصالح وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما . والثالث أنه السميت الحسن وهو قول عثمان بن عفان رضي الله عنه . والرابع هو خشية الله تعالى وهو قول عروة بن الزبير . والخامس انه الحياء وهذا قول معبد الجهنى . والسادس هو ستر العورة وهذا قول عبد الرحمن بن زيد ، وقوله ذلك خير فيه تأويلان . أحدهما أن ذلك راجع الى جميع ما تقدم من قوله قد انزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس التقوى ثم قال ذلك خير أى ذلك الذى ذكرته خير كله . والثاني أن ذلك راجع الى لباس التقوى ومعنى الكلام أن لباس التقوى خير من الرياش واللباس وهذا قول قتادة والسدى فلما وصف الله تعالى حال اللباس وأخرجه مخرج الامتنان علم أنه معونة منه لشدة الحاجة اليه ، وإذا كان كذلك ففى اللباس ثلاثة أشياء : أحدها دفع الأذى . والثاني ستر العورة . والثالث الجمال والزينة . فمما دفع الأذى به فواجب بالعقل لأن العقل يوجب دفع المضار واجتلاب المنافع وقد قال الله تعالى « والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال أكنانا وجعل لكم سراويل تقيكم الحار وسراويل تقيكم بأسكم » فأخبر بحالها ولم يأمر بها اكتفاء بما يقتضيه العقل واستغناء بما يبعث عليه الطبع ويعنى بالظلال الشجر وبالأكنان جمع كن وهو الموضع الذى يستكن فيه ويعنى بقوله سراويل تقيكم الحار ثياب القطن والكتان والصوف وبقوله وسراويل تقيكم بأسكم الدروع التى تقي البأس وهو الحرب . فان قيل كيف قال تقيكم الحار ولم يذكر البرد وقال جعل لكم

من الجبال أكلنا ولم يذكر السهل فعن ذلك جوابان أحدهما أن القوم كانوا أصحاب جبال وخيام فذكر لهم الجبال وكانوا أصحاب حردون برد فذكر لهم نعمته عليهم فيما هو مختص بهم وهذا قول عطاء . والجواب الثاني أنه اكتفاء بذكر أحدهما عن ذكر الآخر إذ كان معلوما أن السراويل التي تقي الحر أيضا تقي البرد ومن اتخذ من الجبال أكلنا اتخذ من السهل وهذا قول الجمهور . وأما ستر العورة فقد اختلف الناس فيه هل وجب بالعقل أو بالشرع فقالت طائفة وجب سترها بالعقل لما في ظهورها من الفحش وما كان قبيحا فالعقل مانع منه ألا ترى أن آدم وحواء لما أكلتا من الشجرة التي نهيها عنها بدت لهما سواتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة تنبها بعقولهما لستر ما رأيا بد مستقبحا من سواتهما لأنهما لم يكونا قد كلفا ستر ما لم يبد لهما ولا كلفاه بعد أن بدت لهما وقبل سترها . وقالت طائفة أخرى بل ستر العورة واجب بالشرع لانه بعض الجسد الذي لا يوجب العقل ستر باقيه وإنما اختصت العورة بحكم شرعي فوجب أن يكون ما يلزم من سترها حكما شرعيا . وقد كانت قریش وأكثر العرب مع ما كانوا عليه من وفور العقل وصحة الألباب يطوفون بالبيت عراة ويحترمون على نفوسهم اللحم والودك ويرون ذلك أبلغ في القرية وإنما القرب ما استحسنت في العقل حتى أنزل الله تعالى « يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد وكلموا واشربوا ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين » يعني بقوله خذوا زينتكم الثياب التي تستر عوراتكم وكلموا واشربوا ما حرمتوه على أنفسكم من اللحم والودك . وفي قوله تعالى ولا تسرفوا تأويلان : أحدهما لا تسرفوا في التحريم وهذا قول السدى . والثاني لا تأكلوا حراما فإنه إسراف وهذا قول ابن زيد فأوجب بهذه الآية ستر العورة بعد أن لم يكن العقل موجبا له فدل ذلك على أن سترها وجب بالشرع دون

العقل . وأما الجمال والزينة فهو مستحسن بالعرف والعادة من غير أن يوجبه عقل أو شرع وفي هذا النوع قد يقع التجاوز والتقصير . والتوسط المطلوب فيه معتبر من وجهين : أحدهما في صفة الملبوس وكيفيته والثاني في جنسه وقيمته . فأما صفته فمعتبرة بالعرف من وجهين أحدهما عرف البلاد فان لأهل المشرق زيا مألوفا ولأهل المغرب زيا مألوفا وكذلك لما بينهما من البلاد المختلفة عادات في اللباس مختلفة والثاني عرف الأجناس فان للأجناس زيا مألوفا وللتجار زيا مألوفا وكذلك لمن سواهما من الأجناس المختلفة عادات في اللباس وإنما اختلفت عادات الناس في اللباس من هذين الوجهين ليكون اختلافهم سمة يتميزون بها وعلامة لا يخفون معها فان عدل أحد عن عرف بلده وجنسه كان ذلك منه خرقا وحفا ولذلك قيل العري الفادح خير من الزى الفاضح . وأما جنس الملبوس وقيمته فمعتبر من وجهين أحدهما بالمكنة من اليسار والاعسار فان للموسر في الزى قدرا وللمعسر دونه والثاني بالمتزلة والحال فان لدى المتزلة الرفيعة في الزى قدرا وللمخفوض عنه دونه لينفاضل فيه على حسب تفاضل أحوالهم فيصيروا به متميزين فان عدل الموسر الى زى المعسر كان شحا وبخلا وإن عدل الرفيع الى زى الدنى كان مهانة وذلا وان عدل المعسر الى زى الموسر كان تبذيرا وسرفا وان عدل الدنى الى زى الرفيع كان جهلا وحفا ولزوم العرف المعهود واعتبار الحد المقصود أدل على العقل وأمنع من الذم ولذلك قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه إياكم لبستين لبسة مشهورة ولبسة محقورة . وقال بعض الحكماء البس من الثياب ما لا يزدريك فيه العظماء ولا يعيبه عليك الحكماء . وقال بعض الشعراء :

إن العيون رمتك إذ فاجأتها وعليك من شهر الثياب لباس
أما الطعام فكل لنفسك ماتشا واجعل لباسك ما اشتهاه الناس

واعلم أن المروءة أن يكون الانسان معتدل الحال في مراعاة لباسه من غير إكثار ولا اطراح فان اطراح مراعاتها وترك تفقدها مهانة وذل وكثرة مراعاتها وصرف الهممة الى العناية لها دناءة ونقص وربما توهم بعض من خلا من فضل وعمرى عن تمييز أن ذلك هو المروءة الكاملة والسيرة الفاضلة لما يرى من تميزه بذلك عن الأكثرين ونخروجه عن جملة العوام المسترذلين وخفى عليه أنه اذا تعدى طوره وتجاوز قدره كان أقبح لذكركه وأبعث على ذمه فكان كما قال المتنبي :

لأيعجبن مضيا حسنُ برّته وهل يروق دفيناً جودة الكفن
وحكى المبرد أن رجلا من قريش كان اذا اتسع لبس أرث ثيابه واذا ضاق لبس أحسنها ف قيل له فى ذلك فقال اذا اتسعت تزينت بالحدود واذا ضقت فبالهيئة . وقد أتى ابن الرومى بأبلغ من هذا المعنى فى شعره فقال :

وما الحلى الا زينة لتقيصة ينغم من حسن اذا الحس قصر
وأما اذا كان الجمال موفرا فكسنتك لم يحتج الى أن يزورا
ولذلك قالت الحكماء : ليست العزة فى حسن البزة . وقال بعض الشعراء :
وترى سفيه القوم يدنس عرضه سفها ويمسح نعله وشرا كها
واذا اشتد كلفه بمراعاة لباسه قطعه ذلك عن مراعاة نفسه وصار
الملبوس عنده أنفوس وهو على مراعاته أحرص . وقد قيل فى منور
الحكم : اللبس من الثياب ما يخدمك ولا يستخدمك . وقال خالد بن صفوان لاياس بن معاوية : أراك لاتبالى باللبس فقال : ألبس ثوبا أتى به نفسى أحب الى من ثوب أقيه بنفسى . فكما أنه لا يكون شديد الكلف بها فكذلك لا يكون شديد الاطراح لها فقد حكى عن عائشة أن رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فنظر اليه رث الهيئة فقال : ما مالك ؟ قال : من كل المال قد أتانى الله فقال : إن الله تعالى يحب اذا أنعم على امرئ

نعمة أن ينظر الى أثرها عليه . وقد قيل : المروءة الظاهرة في الثياب الطاهرة . وهكذا القول في غلمانه وحشمه ان اشتد كلفه بهم صار عليهم قيا ولهم خادما وان اطرحهم قل رشادهم وظهر فسادهم فصاروا سببا لمقتته وطريقا الى ذمه لكن يكفهم عن سيئ الأخلاق ويأخذهم بأحسن الآداب ليكونوا كما قال فيهم الشاعر :

سهل الفناء اذا مررت ببابه طلق اليدين مؤذبا الخدام
وليكن في تفقد أحوالهم على ما يحفظ تجلده ويصون مبتذله . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « آذنهوا يذهب البؤس عنكم والبسوا تظهر نعمة الله عليكم وأحسنوا الى ممالئكم فانه أكبت لعدوكم » وليتوسط فيهم ما بين حالة اللين والحشونة فانه ان لان هان عليهم وان خشن مقتوه وكان على خطر منهم . حكى أن الموبذ سمع ضحك الخدام في مجلس أنوشروان فقال : أما تمنع هؤلاء الغلمان فقال أنوشروان : انما بهم يهابنا أعداؤنا . وقال أبو تمام الطائي :

حشم الصديق عيونهم بحاجة لصديقه عن صدقه ونفاقه
فلينظرون المرء من علمانه فهم خلائفه على أخلاقه
واعلم أن للنفس حالتين حالة استراحة ان حمتها اياها كلت وحالة تصرف ان أرحتها فيها تخلت فالأولى بالانسان تقدير حاله حال نومه ودعته وحال تصرفه ويقظته فان لها قدرا محدودا وزمانا مخصوصا يضر بالنفس مجاوزة أحدهما وتغير زمانهما . فقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « نومة الصُّبْحَةِ معجزة منفخة مكسلة مورمة مفشلة منساة للحاجة » . وقال عبدالله بن عباس رضى الله عنهما : النوم ثلاثة نوم خرق وهى الصُّبْحَةُ ونوم خلق وهى القائلة ونوم حق وهو العشي . وقد روى محمد بن يزدان عن ميمون بن مهران عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نوم الضحى خرق والقبولة خلق ونوم العشى

حق . « . وقيل في متثور الحكم من لزوم الرقاد عدم المراد . فاذا أعطى النفس حقها من النوم والدعة واستوفى حقه بالتصرف واليقظة خلص بالاستراحة من عجزها وكلالها وسلم بالرياضة من بلادتها وفسادها . وحكى أن عبد الملك بن عمر بن عبد العزيز دخل على أبيه فوجده نائماً فقال يا أبت أتنام والناس بالبواب فقال يا بني نفسي مطيتي وأكره أن أتعبها فلا تقوم بي . وينبغي أن يقسم حالة تصرفه ويقظته على المهم من حاجاته فان حاجة الانسان لازمة والزمان يقصر عن استيعاب المهم فكيف به إن تجاوز الى ما ليس بهمهم هل يكون الا

كآركة بيضها بالعراء وملبسة بيض أخرى جناحا

ثم عليه أن يتصفح في ليله ما صدر من أفعال نهاره فان الليل أخطر للخطر وأجمع للفكر فان كان محموداً أمضاه وأتبعه بما شاكره وضاهاه وان كان مذموماً استدركه ان أمكن وانتهى عن مثله في المستقبل فانه اذا فعل ذلك وجد أفعاله لا تنفك من أربعة أحوال : إما أن يكون قد أصاب فيها الغرض المقصود بها أو يكون قد أخطأ فيها فوضعها في غير موضعها أو يكون قصر فيها فنقصت عن حدودها أو يكون قد زاد فيها حتى تجاوزت حدودها وهذا التصفح إنما هو استظهار بعد تقديم الفكر قبل الفعل ليعلم به مواقع الاصابة وينتبه به استدراك الخطأ وقد قيل من كثراعتباره قل عثاره . وكما يتصفح أحوال نفسه فكذا يجب أن يتصفح أحوال غيره فربما كان استدراكه الصواب منها أسهل بسلامة النفس من شبهة الهوى وخلق الخاطر من حسن الظن فان ظفر بصواب وجده من غيره أو أعجبه بحيل من فعله زين نفسه بالعمل به فان السعيد من تصفح أفعال غيره فاقتدى بأحسنها وانتهى عن سيئها . وقد روى زيد بن خالد الجهني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « السعيد من وعظ بغيره » . وقال الشاعر :

إن السعيد له من غيره عظة وفي التجارب تحكيم ومعتبر
 وأنشدني بعض أهل العلم لطاهر بن الحسين
 إذا أعجبتك خصال امرئ فكفه يكن منك ما يعجبك
 فليس على المجد والمكرات إذا جئتها حاجب يحجبك
 فأما ما يرومه من أعماله ويؤثر الأقدام عليه من مطالبه فيجب أن يقدم
 الفكر فيه قبل دخوله فإن كان الرجاء فيه أغلب من الإياس منه وحمدت
 العاقبة فيه سلكه من أسهل مطالبه وألطف جهاته وبقدر شرفه يكون
 الأقدام وإن كان الإياس أغلب عليه من الرجاء مع شدة التغير وودانة
 الأمر المطلوب فليحذر أن يكون له متعرضا . فقد روى عن النبي
 صلى الله عليه وسلم انه قال « إذا هممت بأمر ففكر في عاقبته فإن كان
 رشدا فامضه وإن كان غيا فانتبه عنه » . وقالت الحكماء طلب
 ما لا يدرك عجز . وقال بعض الشعراء :

فاياك والأمر الذي ان توسعت موارد ضاقت عليك المصادر
 فما حسن أن يعذر المرء نفسه وليس له من سائر الناس عاذر
 وليعلم أن لكل حين من أيام عمره خلقا وفي كل وقت من اوقات
 دهره عملا فان تخلق في كبره بأخلاق الصغر وتعاطى أفعال الفكاهة
 والبطر استصغره من هو أصغر وحقره من هو أقل واحقر وكان كالمثل
 المضروب بقول الشاعر :

وكل بازيمسه هرم تخرا على رأسه العصافير
 فكن أيها العاقل مقبلا على شانك راضيا عن زمانك سالما لأهل
 دهرك جاريا على عادة عصرك متقادا لمن قدمه الناس عليك متحنا
 على من قدمك الناس عليه ولاتبائهم بالعزلة عنهم فيمقتوك ولا تجاهرهم
 بالمخالفة لهم فيعادوك فانه لا يعيش لمقوت ولاراحة لمعادي . وأنشد
 بعض أهل الأدب لبعضهم :

إذا اجتمع الناس في واحد وخالفهم في الرضا واحد
 فقد دل إجماعهم دونه على عقله أنه فاسد
 واجعل نصيح نفسك غنيمة عقلك ولا تداهنها باخفاء عيبك وإظهار
 عذرك فيصير عدوك أحظى منك في زجر نفسه بانكارك ومجاهرتك
 من نفسك التي هي أخص بك لا غرائك لها بأعذارك ومساءتك لحسبك
 سوءا رجل ينفع عدوه ويضر نفسه . وقال بعض الحكماء أصلح نفسك
 لنفسك يكن الناس تبعالك . وقال بعض البلغاء من أصلح نفسه ارغم
 أنف أعاديته ومن أعمل جده بلغ كنه أمانيه . وقال بعض الأدباء من
 عرف معابه فلا يلزم من عابه وأنشدني أبو ثابت النحوي لبعض الشعراء
 ومصرفة عيناه عن عيب نفسه ولو بان عيب من أخيه لأبصرا
 ولو كان ذا الانسان ينصف نفسه لأمسك عن عيب الصديق وقصرا
 فذهب إليها الانسان نفسه بافتكار عيوبك وانفعها كنتفعك لعدوك
 فان من لم يكن له من نفسه واعظ لم تنفعه المواعظ . أعاننا الله وإياك
 على القول بالعمل وعلى النصيح بالقبول وحسبنا الله وكفى .

۱۔ اراکین مجلس
 ۲۔ سادات و علماء
 ۳۔ علماء
 ۴۔ علماء
 ۵۔ علماء
 ۶۔ علماء
 ۷۔ علماء
 ۸۔ علماء
 ۹۔ علماء
 ۱۰۔ علماء

